



МИНИСТЕРСТВО ПРОСВЕЩЕНИЯ РОССИЙСКОЙ ФЕДЕРАЦИИ
Федеральное государственное бюджетное образовательное учреждение
высшего образования
«ЮЖНО-УРАЛЬСКИЙ ГОСУДАРСТВЕННЫЙ ГУМАНИТАРНО-
ПЕДАГОГИЧЕСКИЙ УНИВЕРСИТЕТ»
(ФГБОУ ВО «ЮУрГГПУ»)

ФАКУЛЬТЕТ ИСТОРИЧЕСКИЙ
КАФЕДРА ВСЕОБЩЕЙ ИСТОРИИ

Сравнительный анализ идеологий тайных обществ Китая середины XIX
– начала XX вв (по материалам восстания тайпинов и ихэтуаней):
изучение темы в школьном курсе истории.

Выпускная квалификационная работа
по направлению 44.03.05. Педагогическое образование
Направленность программы бакалавриата
«История. Обществознание»

Проверка на объем заимствований:
93,53 % авторского текста

Работа рецензирована к защите

«30» мая 2023 г.

зав. кафедрой всеобщей истории

Лазарев С.А. Лазарев С.А.

Выполнила:

Студент группы

ОФ – 505 / 076-5-1

Смирнов Никита Анатольевич

Научный руководитель:

к.и.н., доцент кафедры всеобщей
истории

Алаева И.П. Алаева И.П.

Челябинск
2023

Оглавление

Введение.....	2
Глава 1. Идеология тайпинского восстания	11
1.1. Характерные черты идеологии тайпинского восстания	11
1.2. Образ идеального общественного устройства	19
Глава 3. Идеологии ихэтуаней.....	30
2.1 Характерные черты идеологии ихэтуаней.....	30
2.2 Образ идеального общественного устройства	30
.....
Глава 3. Сравнение идеологий.....	47
3.1. Различия идеологии	47
3.2. Сходства идеологии	50
Глава 4. Изучение идеологии тайных обществ Китая на примере тайпинов и ихэтуаней.....	52
4.1 Рассмотрение темы в школьном курсе всеобщей истории нового времени	52
4.2 Методические способы использования при изучение идеологии тайных обществ Китая по материалам восстания тайпинов и ихэтуаней в школьном курсе истории.	57
Заключение	61
Список использованной литературы.....	63
Приложение	66

Введение

Актуальность: тайные общества в Китае на протяжении долгого времени оказывали значительное влияние на многие сферы китайского общества. Возникая поначалу как реакция населения на изменения в жизни, они преобразовались в структурированные организации и закрепились полноценно в обществе. К концу XX века в КНР насчитывалось более 300 известных наименований тайных обществ. Иногда государственная власть реализуется также через тайные общества, так как нередко руководство партийных ячеек, уездной и деревенской администрации состоит в числе лидеров тайных обществ. Таким образом идеологическое влияние оказываемое на массы население, тайными обществами велико.

Для раскрытия темы необходимо раскрыть понятие «идеология».

А. А. Зиновьев в своей работе «Идеология партии будущего» довольно широко раскрывает суть идеологии, задачи и функции. По словам автора «идеологию можно определить, как совокупность понятий, суждений, идей, учений, концепций, убеждений, мнений и т. п. людей обо всем том, что в данных условиях и в данной человеческой общности считается важным для осознания человеком самого себя и своего природного и социального окружения» [6, С. 7]. Автор представляет содержание идеологии как «совокупность суждения о явлениях», которые окружают людей.

Согласно словам Зиновьева, «Идеологией я называю, прежде всего, некоторую целостную совокупность слов и образованных из них высказываний (суждений, утверждений), то есть некое языковое образование, или языковый текст. Назову его идеологическим текстом. По содержанию (по смыслу слов и утверждений) это текст о явлениях (объектах), среди которых приходится жить людям, которые наблюдаются людьми, с которыми людям приходится иметь дело, о которых им приходится размышлять. То есть о человеке, о сознании, природе, отношениях между людьми, прошлым, будущем и тому подобное» [22, С. 3].

Более обобщённо компоненты идеологии представлены у В. А. Смирнова в статье «Идеология как Система: теоретический и инструментальный компоненты», в которой он разделяет идеологию на две составные части: идейную и идеологический аппарат.

Первая часть представляет собой концептуально-теоретический компонент. Которая включает совокупность общественных идей, которые отвечают «интересам определённых социальных групп или сил». За распространения идей в широкие массы и формирования сознания общества отвечает идеологический аппарат. «Под идеологическим аппаратом мы понимаем всю совокупность организаций, учреждений, инструментов, специалистов, создающих у людей определённое социальное видение мира» [23, С. 258].

Ключевая задача идеологии — это мобилизация масс, путём формирования картины мира. И для этой задачи идеологический аппарат чаще использует нерациональные методы, путём привлечения ненаучных инструментов, которые могут опираться на мифы, сказки и другие формы вымыслов. Идеология может эффективно работать только в условии единства идейной сферы, которая должна отвечает интересам социальных групп и идеологического аппарата, который будет методично внедрять идеи в сознание масс.

Ввиду того, что изучаемая тема предполагает изучение двух объектов, целесообразно разделить рассмотрение историографии на два блока историография изучения тайпинского и ихэтуаньского движения.

Интерес у китайских исследователей к изучению памятников, связанных с тайпинским восстанием начале XX в., был вызван отчасти борьбой против Маньчжуро-цинской власти и провозглашения демократического Китая. Ввиду запрета действующей власти, первые работы, посвящённые источникам тайпинского движения, выходили на английском языке благодаря западноевропейским миссионерам.

С 20-х годов XX века начинают активно издаваться сборники письменных памятников тайпинского движения. Так же начали появляться сборники, включающие в себя документы, не относящиеся к движению, либо фальсифицированные, что становилось новой темой для исследования в среде китайских историков.

В период гоминдановского Китая, работы по поиску и публикации памятников тайпинского движения осуществлялся по личной инициативе историков и выпуск работ носил эпизодический характер. Основное внимание исследователей было направлено на изучение религиозной деятельности, личности Хун Сю-цюаня и взаимоотношений восставших с иностранцами. С образованием КНР, подход к изучению меняется. С 50-х годов работа по поиску и публикации материалов, связанных с тайпинским восстанием, приобретает широкий размах, чему также способствовало празднование 100-летнего юбилея Цзиньтяньского восстания.

Среди китайских историков выделяют Цзян Ювэня и Ло Эргана, которые занимались изучением вопроса с середины 30-х годов XX века. Стоит отметить разницу подходов к изучению тайпинского восстания.

Цзян Ювэнь получивший образование в США, рассматривает восстание как «как великое революционное движение, в основе которого лежали христианские идеи», которые «были связаны с борьбой за национальную независимость», за свержение маньчжуро-цинских «варваров» [25, С. 61]. И критиковал марксистский подход к рассмотрению характера восстания.

Историк Ло Эрган, который жил и работал в Китае, уделял внимание изучению социально-экономической части тайпинского движения и придерживался концепции марксистов, отстаивая классовый характер движения и называл события 1850-1864 гг. «великой крестьянской революцией» [19, С. 25]

Одним из отечественных исследователей, который занимался вопросом о Тайпинском восстании был Г. С. Кара-Мурза. В работе «Тайпины. Великая крестьянская война и Тайпинское государство» он выделяет такие причины

восстании как недовольство рядовых китайцев властью цинов, и национальная дискриминация большинства ханьского населения. А восстание рассматривает как крестьянская война за борьбу против феодальных порядков цинов. Затрагивая роль христианства, он говорит, что оно «стало идеологической оболочкой, под которой скрывался протест китайского крестьянства против феодального гнёта» [11, С, 37]. Характерным для тайпинов было стремление к равенству, а точнее приравнивание богатых слоёв населения к своей социальной прослойке. Это выражалось тем, что восставшие «стремились к полному уничтожению феодальной собственности» [11, С. 53].

В. П. Илюшечкин в работе «Аграрная политика тайпинов» выделяет причины восстания как концентрация земли в руках помещиков, обезземеливание крестьян-собственников, рост арендной платы, увеличение налогов для сельского населения. Исходя из перечисленного, автор выделяет крестьянство движущей и основной силой восстания [8, С. 28]

В работе «Крестьянский коммунизм» Илюшечкин видит причину восстания в классовых и национальных противоречиях, которые выражаются в угнетение населения Китая Маньчжурами. Результатом такой политики государства по мнению автора стало стремление с социальной справедливости, которое выразил Хун Сю-цюань [7, С. 58].

Илюшечкин как причину принятия христианской религии, выделяет то, что в китайском обществе из-за отсталости «общественного бытия» не существовало условий для принятия ни буржуазных, ни политических идей. В связи с тем, что «христианство оказалось легко приспособленным к целям руководителей восстания и более удобной формой выражения определённых политических идей и требований» [9, С. 76], сыграло важную роль в выборе её как основной религии, а не широко распространённых традиционных религий Китая. Так же привлекательным для Хун Сю-цюаня стало и то, что он пришёл к выводу «о полном тождестве христианской идеи счастливого «царства небесного» и блаженного «царства божьего» древнекитайской утопической

идеей справедливого общества «всеобщего единство» и «государства великого благоденствия»» [9, С. 76]. Так же автор отмечает, что на выбор повлияли протестантские миссионеры, которые называли христианского бога «Шанди», который в Китайской культуре отождествляется с небом, которое выступает божественной сущностью.

Н. А. Королёва в своих работах большой акцент на национальную принадлежность восставших. В частности, в своей работе «Современная буржуазная историография о характере и движущих силах восстания тайпинов» она выдвигает как основную силу восстания национальное большинство Китая, недовольное правление династии Цин [12, С.110].

В зарубежной историографии при изучении Тайпинского восстания большое значение придавалось религиозному составляющему идеологии. Авторы выделяют две направленности восстания: против феодального правления маньчжурской династии и против иностранного капитала. Как одну из причин присоединения народа к восставшим, автор выделяет национальную неприязнь к маньчжурам. Зарубежная тенденция толкования фактов тайпинского восстания отрицает признаки социальной направленности крестьянской войны.

Так, например, Роберт Уэллер в работе «Соппротивление, хаос и контроль: Тайпинские повстанцы» определяет тайпинов как религиозное движение, которое быстро было захвачено политически целями. В результате чего он его определяют, как христианское восстание. [30, С. 4]

Томас Рейли в работе «Тайпинское небесное царство: восстание и богохульство империи», утверждает, что религия была силой двигающей политическую мотивацию. Установление новой религии требовало изменение правящей системы [29, С. 165].

Историография изучения боксёрского восстания весьма обширна и начинается с работы Рудакова А. В. «Общество И-Хэ-Туань и его значение в последних событиях на Дальнем Востоке» выпущенной в 1901г. Будучи очевидцем событий, в своей книге он отразил личные воспоминания о

происходящих событиях. В работе он так же опубликовал переводы материальных источников. Большое внимание он уделяет Даосизму, считая, что основой ихэтуаней послужили даосские монашеские общины [21, С. 37].

Никифоров В. Н. в работе «Век неравной борьбы», утверждает, что восстание явилось ответом на колониальную экспансию великих держав. Он выделяет, что экспансия капиталистических держав, ускорила формирование национальной сплоченности, которое выразилось в национально-освободительных движениях [17, С. 154].

Непомнин О.Е. в работе «Социально-экономическая история Китая 1894-1914», видит причину восстания в насильственной индустриализации. Всё это сопровождалось бедствия и голодом. Население верило, что с изгнанием иностранцев станет жить лучше и поэтому многие поддерживали союз «Ихэтуань»[16, С. 142]

Подробное изучение движения и частности рассмотрение идеологи представлено в работе Калюжная Н. М. «Восстание Ихэтуаней (1898-1901)» на основе анализа источников отмечает, что восстание возникло стихийно в форме множественных сформировавшихся отрядов с различными названиями и лишь к 1900 г. установились наиболее распространённые название отрядов «Ихэцюань» и «Ихэтуань». Как объединяющие признаки автор выделяет «неприятнь к иностранцам, главным образом к миссионерам, а также к китайцам-христианам. Большинство отрядов соблюдали религиозно-мистические ритуалы» [11, С. 57].

Калюжная называет восстание «справедливой борьбой китайских народных масс», участниками которой стали различные слои населения, начиная крестьянством и заканчивая шэньши, которые выступали против империалистического гнёта.

Калюжная выделяет важную особенность движения, которая заключается в отсутствие единого руководящего центра. Это приводила к тому, что «зачастую в одном и том же районе действовали отряды с различными названиями, с разными руководителями» [10, С. 58].

Также Калюжная представляет в своей работе выделяет в своей работе две концепции происхождения союза «Ихэтуань». Первая принадлежит начальнику уезда Уцяо Лао Най-сюаню, который представляет ихэтуаней как тайную еретическую секту, которая корнями уходит к антицинской организации «Байляньцзяо» («Учение о Белом лотосе»).

В большей части в западной историографии движение союза «Ихэтуань» раскрываются их политические аспекты деятельности, сам ход восстания и его последствия, но без раскрытия религиозно-идеологического аспекта, либо этот аспект раскрывается в обзорном плане, что не даёт целостного представления об деятельности организации. Работ повешённые религиозно-идеологическому компоненту не так уж и много. Обратимся к паре работ, что сформировать представление о подходе изучения западных историков к вопросу об идеологической составляющей союз «Ихэтуань».

В работе Джерома Ченя «Природа и характер боксёрского движения», затрагивается религиозно-идеологический аспект ихэтуаньского движения. На основе китайских источников автор анализирует религиозные составляющие учения, а в частности: магию, верования в духов и богов, обожествлённых героем и основе анализа он приходит к выводу о том, что религиозно-философское учение ихэтуаней представляет собой сочетание разных философских начал культуры Китая. Но анализа составляющих синкретических элементов в работе не представлено. А рассмотрение религии сводиться к простому перечислению богов и обожествлённых героев с краткой характеристикой [27, С. 158].

Виктор Парселла в работе «Боксёрское восстание», так же как и в предыдущей работе первоначально рассматривается политическая история восстания. Но в отличие от предыдущей работы религиозным представлениям выделена отдельная глава. Автор отводит ключевую роль в формирование религиозных представлений традиционному китайскому театру и историческим романам и подчёркивает синкретический характер представлений. Но при этом он не пытается определить какое значение тех или

иных элементов в синкретическом представлении ихэтуаней об религиозном веровании[28, С.156]

Цель работы является выявление на основе сравнительного анализа идеологических закономерностей тайных обществ Китая, для обозначения традиционных ценностей населения.

Задачи:

- Провести анализ идеологий тайных обществ Китая, на основе выбранного материала.
- Провести сравнительный анализ и выделить сходства и различия идеологических элементов.
- На основе закономерностей обозначить традиционные ценности населения Китая.
- На основе анализа оценить уровень освещённости темы в школьном курсе истории и разработать дидактический материал.

Объект исследования: тайные общества Китая.

Предмет исследования: идеология тайных обществ.

Хронологические рамки: период активной деятельности Тайпинов (1850-1864) и ихэтуаней (1899-1901)

Территориальные рамки: Китай.

Методы исследования:

- метод анализа исторических источников;
- сравнительный метод;
- системный подход.

Работа выполнена на основе принципов научной объективности и историзма.

Для решения поставленных задач требуется обращение к источникам, которые представлены в сборниках документов.

Работой по созданию сборника документов на русском языке занимался В. П. Илюшечкин, который совместно с О. Г. Соловьёвым в 1960 году выпустил работу «Восстание Тайпинов 1850-1864гг. Сборник документов». Сборник включает 42 документа, распределённых по шести разделам: «Программные документы»,

«Внутренняя политика», «Военное дело», «Внешняя политика», «Идеология», «Показания тайпинских вождей на допросах». Сборник снабжен комментариями к документам, аннотированным именованным указателем (свыше 300 имен), указателем географических названий. В Приложении дается система титулов и должностных рангов у тайпинов, таблицы мер, весов, денежных единиц. Тайпинские источники, представленные в сборнике, отражают разные стороны деятельности тайпинов религиозно-просветительскую, военную и пр. Больше половины всех документов сборника относятся к социально-экономической политике, проводившейся восставшими.

Над изданием источников на русском языке занимался научный состав, в который вошли В. Н. Никифоров как ответственный редактор, а переводом занимались: Ду И-сина, Н. М. Калюжная и В. С. Таскин. Результатом труда стала работа «Восстание Ихэтуаней. Документы и материалы» выпущенная в 1968г. Основой для формирования сборника послужили работы на китайском языке: четырёхтомник «Ихэтуани» и двухтомник «Архивные материалы об ихэтуанях». Всего представлено 238 документов и материалов, представленных в 4 разделах: 1. Прокламации и устав ихэтуаней, 2. Императорские указы и донесения чиновников, 3. Мемуары, 4-песни и воспоминания (записи 50-х годов)

Структура работы: работа состоит из введения, четырёх глав, заключения, списка использованной литературы.

Глава 1. Идеология тайпинского восстания

1.1. Характерные черты идеологии тайпинского восстания

Рассмотрения данного вопроса, стоит начать с описания идеологического аппарата и рассмотреть фигуру «творца» идеологии и способов её распространения. Идейным основателем и теоретиком был Хун Сю-цунь. Происходил из бедной крестьянской семьи и был младшим из трёх братьев. Желая изменить положение семьи, он сдавал 4 раза экзамен на получение государственной должности, но неудачно. Эти неудачи в совокупности с влиянием христианских миссионеров, привели к ведению, которые он испытывает во время болезни. Данный отрезок жизни будет им использован для аргументации исключительного происхождения. «В результате болезни он умер, но через семь дней воскрес, после чего стал говорить словами неба»[2, С. 193]. Главная заслуга Хун Сю-цуня, состоит в том, что он теоретически отразил и обосновал идеологию Тайпинов, опираясь на христианство и древнекитайское учение. Так же стоит отметить личностей, которые формировали руководящий костяк общества: Фын Юнь-шань, с которым Хун Сю-цунь совместно изучал христианство и проходил обучение, Ян Сю-цин, Сяо Чао-гуй. Они оказали влияние на распространение идеологии. Стоит отметить, что тайпины вели активную агитационную деятельность, которая осуществлялась путём распространения программных листовок и обращения лидеров восстания. Также тайпины предполагали распространять учение через миссионеров и вводили должность чиновников воспитателей.

Основной причиной восстания стало усиление феодального гнёта маньчжурами по отношению к другим этническим группам населявших Китай, что привело к закономерному результату, который стал одним из ключевых пунктов деятельности тайпинов, а именно к желанию уничтожить ненавистных маньчжуров. Эти настроения были ярко выражены в трёх документах: «Манифест о необходимости уничтожения северных варваров по воле неба», «Манифест об истреблении дьяволов, спасение мира и успокоение

народа по воле неба», «Манифест о спасение вех китайцев, рождённых и вскормленных небом».

Указанные выше документы содержат прямой призыв, обращённый к населению, и направленный на уничтожение «варваров» и отражают в полные меры ненависть и неприязнь к маньчжурам. Основной задачей обращений к народу, является создание негативного и нелицеприятного образа представителей цинской империи. Для этого тайпины не скупы на уничижительные обращений как: «северные варвары»; «Маньчжурская нечисть»; «Татарские варвары» (презрительная кличка маньчжуров); «грязными маньчжурскими собаками»; «обезьяны, умывшие морды и напялившие на себя человеческие уборы»; «нечисть»; «стада лисиц и собак»(маньчжурские тотемы); «Маньчжурские варвары подобны собакам и свиньям»[2, С. 21-22].

Для создания негативного образа тайпине использовали не только уничижительные формы упоминания маньчжуров, но вдвигали конкретные обвинения к деятельности маньчжуров, которая привела к упадку Китая.

Тайпины выступали против царивших феодальных порядков маньчжуров, обвиняли «северных варваров» в порабощение китайцев и уничтожение их обычаев. «В Китае всегда были свои порядки. Ныне же маньчжуры установили дьявольские законы, лишаящие китайцев возможности вырваться их сетей, связывающих их по рукам и ногам для того, чтобы окончательно подавить и поработить всех мужчин в нашей стране. Они хотят, чтобы меньше стало людей, в чьих жилах течет китайская кровь» [2, С. 22]. Тайпины обличали правительство цинской империи в коррумпированности бюрократического аппарат и в разорение населения. «Жадные и нечистые на руку чиновники наводнили Поднебесную. Они вытягивают из народа все соки. На дорогах повсюду слышатся стоны и плач. Они хотят довести китайский народ до полной нищеты. Государственные должности приобретаются за взятки; избавление от наказания покупается за деньги; право на власть даётся богатым» [2, С. 22.] «Необычайно выросла

жадность к деньгам и стремление к стяжательству. Культура пришла в упадок. Ежегодные вымогательства маньчжуров приносили крестьянам и ремесленникам невыносимые страдания. Если торговцы отправлялись торговать, с них взимали огромные таможенные пошлины» [2, С. 67].

Призывы тайпинов на борьбу были адресованы всем слоям населения не взирая на социальный статус. «Кем бы вы ни были - чиновником или простоллюдином,... мужчины или женщины» [2, С. 24].

Из выше сказанного можно сказать, что восставшие не сколько испытывали этическую неприязнь к правящим кругам, сколько к феодальным порядкам, ими установленными, которые привели к обеднению, уничтожение культуры и уничтожению отличных от маньчжуров этнических групп.

Второй особенностью идеологии тайпинского движения является религиозно христианская окраска идеологии и смешение её с древнекитайскими традициями и учениями. Тайпины делали акцент на использование древних трактатов оставленных мудрецами. Мы просмотрели все, что оставили потомкам древние мудрецы нашей страны и других стран, и нашли лишь слова о том, что все от неба и все дается небом, что бог дает жизнь людям, охраняет людей» [2, С. 141]. При этом Хун Сю-цунь отвергал и подвергал критики последователей буддизма и даосизма. Стоит отметить то, что тайпины использовали христианство протестантского толка и воспринимали Иисуса как сына божий. «Спаситель Иисус Христос – сын господ бога. Но даже его мы величаем только «чжу»(спаситель)»[2, С. 146] . Ввиду того, что христианство было адаптировано под цели Тайпинов, ему был предан воинствующий характер.

Тайпины перенесли идеи сотворения мира и его единоначалие, концепцию рая и ада и веру в искупления и очищения от греха, что нашло отражение в следующих положениях:

«Упорядочить Поднебесную, созданную им (богом) в течение шести дней» [2, С. 24].

«Я знаю, что, хотя население земли и велико, все люди существованием своим обязаны господу богу. Бог дал им жизнь, он вырастил их. Их одежда, их пища — все дано им богом. Господь бог — отец всего сущего в Поднебесной. Смерть и жизнь, счастье и несчастье — все в руках его. Одежда, пища, вещи и орудия — все это создано им. Посмотрим на небо: солнце, месяц звезды, созвездия, гром, дождь, ветер, облака — все чудеса господни. Посмотрим на землю: горы, долины, реки, озера, гады, звери, птицы, растения — все от господина бога. Это ясно и очевидно, доступно [для уразумения] и несомненно» [2, С. 141].

Идея единоначалия, отразилась на отказе от идей изоляционизма и повлияла на изменение политики взаимоотношений с иностранными державами. Хун Сю-цунь, видел проблемы старой политики и критиковал такой подход. Что отразилось в «Поучение об истинном пути к пробуждению мира», в котором говорится, что «люди с маленьким кругозором не могут иметь большой души. Это государство ненавидит то государство, то государство ненавидит это государство, когда кругозор людей ограничивается своим государством, когда они не знакомы с тем, что находится за его пределами. Они любят то, что относится к своей стране, и ненавидят всё, что принадлежит чужим странам» [2, С. 137]

При аргументации данного положения, Хун Сю-цунь использовал не только христианское учение, но и отразил в данной концепции традиционные древнекитайские учение и Конфуцианство, через привлечение таких книг как «Шицзин» («книга песен» - древнейший памятник китайской поэзии (XI-IV вв. до н. э.), первая книга канонического Пятикнижия) и «Шуцзин» («Книга исторических приданий»- один из канонов классического Пятикнижия. Составление и редактирование этой книги приписывается китайской традицией Конфуцию.) Что отразилось в следующем: «Как появились души людей? Они появились в результате единого акта божьего творения. Кун Цзи сказал: «То, что небо вложило в человека, есть то общее, что свойственно всем

людям». В «Шицзине» говорится: «Народ рожден нёбом». В «Шуцзине» говорится: «Народ сошел с неба» [2, С. 139].

«Обретут безграничное сияющее счастье на небе после смерти. Упорно отвергающие истину, превратятся в нечистую силу после смерти» [2, С. 24]. «Если вы никогда не проснетесь, значит ваша жизнь потеряна, а души ваши попадут в латы дьяволу, значит не видать вам вечного блаженства. Вечная жизнь на небесах в радости и величии!» [2, С. 147]. «Вам следует очистить свои души и сдать ся нам, чтобы вернуться на путь истины» [2, С. 71].

Своим учением Хун Сю-цуань, стремиться создать справедливое общество, где гуманность будет главной идеей, а между членами общества будет царить равноправие. «Все мужчины на земле – братья, все женщины – сёстры» [2, С. 137]. «Всегда относись к людям так, как ты хотел бы, чтобы они относились к тебе» [2, С. 134].

При создании религиозных трактатов он опирается не только на учение Христа, но на древнекитайские учения, в которых описаны времена когда в обществе жили равные люди, проявляющих заботу друг о друге. «А как было в старину, в эпоху трёх династий? Тогда люди заботились друг о друге, помогали друг другу, в несчастье, держали свои двери открытыми для всех, не поднимали на дороге вещей, утерянных другими. Людей выбирали [на должности] за их добродетель!» [2, С. 137]. Опираясь на учения Конфуция, Хун Сю-цуань описывает идеал общества, к которому царил всеобщее единство. «Вот почему Конфуций сказал: «Когда восторжествует великая истина, в Поднебесной воцарится справедливость. [На государственные должности] будут выбирать людей мудрых и способных. [В отношениях] между людьми] воцарятся доверие и дружба. И тогда не только дети будут почитать своих родителей, родители любить своих детей, но старые смогут спокойно доживать свой век, сильные найдут применение своей силе, юные получат возможность для здорового роста, вдовцы и вдовы, сироты и бобыли, убогие и больные будут окружены заботой, мужчины сбудут выполнять свой долг, женщины обретут семью, вещи не будут оставаться без- употребления и

не будут скапливаться у одного человека, способности людей будут использоваться полностью и не будут служить интересам одного человека» [2, С. 138] И для достижения этого идеала «Нужно лишь, чтобы все мы — братья и Пестры Поднебесной — вырвались из коварных сетей дьявола и встали на истинный путь, указанный богом, чтобы пребывали мы в постоянном трепете перед его величием, чтобы беззаветно чтити заповеди его» [2, С. 138].

В плане морально-нравственных идей делался большой акцент на аскетизме, который отразился на идеях равенства, отказа от накопления и переосмысления понятия «роскоши». «Излишки (урожая) сдаёт в государственные хранилища. Этот принцип распространяется также на серебряные деньги. Жители её не преследуют корыстных целей и все излишки отдают своему повелителю, чтобы он имел средства для использования их на общее благо. В Поднебесной повсюду должно быть полное равенство» [2, С. 30]. Также под запретом было употребление вина, табака и опиума. Также под запретом находились взаимоотношения между мужчиной и женщиной.

«Сколь прекрасными и редкими ни были изделия из золота и яшмы, их всё же следует отнести к драгоценностям низшей категории. Наивысшей драгоценностью является неделимое тройственное единство бога-отца, бога-сына, бога духа святого. В минуты, когда человек всеми своими помыслами обращается к святой троице, к нему приходит ощущение строгости и торжественности» [2, С. 40].

К членам тайпинского общества выдвигалось требование соблюдать «10 небесных заповедей». Помимо этого, Хун Сю-цюанем был написан моральный кодекс, который получил название «Гимн об истинном пути к спасению мира», данный текст содержит христианские нормы поведения, с опорой на древнекитайские традиции и учения. В котором были прописаны «неправедные пути», такие как: распутство, «Ян Хуэй был твёрд и четыре наказа учителя чтит» (Наказы Конфуция ученикам: не смотри, если это неблагопристойно, не слушайте, если это неблагопристойно, не произносите ни слова, если это неблагопристойно, не двигайтесь, если это

неблагопристойно) [2, С. 132], не любовь к родителям, убийство, грабежи и воровство, магия и колдовство- «Колдовские чары дурачат народ, нарушают неба закон» [2, С. 134], азарт. Помимо шести «неправедных путей» была отражена вера в единого бога . «Только один он владыка вселенной, нет в ней богов иных. Не поклоняйся ложным богам» [2, С. 132].

В целом христианские идеи были окитаинизированы, что было отражено в приравнивание понятия «Бога» и «Неба» и применение выражения «по воле неба», что было тождественно «по воле господа Бога». Также происходило слияние с других традиционных понятий Китая с христианством и с мифологическими представлениями. «Знайте, что дьявол- заклятый враг господа бога. Дьявол — это злой дух, воплотившийся в изображениях бодхисатв, которым вы поклоняетесь и приносите жертвы. Ну, а что же такое сами бодхисатвы? Бодхисатвы — это выученики и прислужники владыки ада, змия красноглазого. Кто же такой, спросите вы, владыка ада, красноглазый змий? Это, ответим мы, и есть тот самый змий, которого сотворил господь бог. Ныне сей змий стал оборотнем и обладает способностью принимать семнадцать-восемнадцать разных личин. Дракон Восточного моря не кто иной, как тот же самый оборотень, поистине являющийся главой всей нечисти»[2, С. 27].

Неизменно в идеологию тайпинского движения из древнекитайских традиций, была перенесена концепция «небесного мандата». Данная концепция отражает идеи сменяемости власти в случае произвола государя. Править мог только добродетельный правитель. Таким образом данная концепция была направлена на контроль деятельности государя и в случае отклонения, легимитизировала его свержение.

Используя данную концепцию Тайпины обосновывали повод для антиправительственного восстания, который исходил от то, что маньчжуры лишились благосклонности неба, которая выражалась в бедствиях, которые они несут народу. «Судьба не благоприятствует ныне маньчжурам. На их территории часто случаются стихийные бедствия. Возвышенности

подвержены засухе, низины — наводнениям. Все это приносит невыносимые страдания народу»[2, С. 66]. Таким образом действующие правители лишались законной власти и единственным легитимным правителем становился Хун Сю-цунь, который исполнял волю неба. «Ныне господь разгневан снова. Он призвал на небо небесного князя приказал ему истребить дьяволов, повелел взять власть и спасти людей»[2, С. 25].

Таким образом, можно выделить такие основные черты идеологии тайпинского движения как: острый антиманьчжурский характер, который проявился в призыве к уничтожению маньчжуров, создания негативного отношения у населения к ним и критика их правления: религиозный окрас, для которого стало характерным соединение христианского и древнекитайских учений; сохранение основных древнекитайских традиций и критика традиционных для Китая религий.

1.2. Образ идеального общественного устройства

Для удобства рассмотрения данного вопроса будет целесообразно разбить его на 5 пунктов, которые будут отражать: общие положения устройства общества, принципы государственного управления, принципы ведения внешней политики, экономику и социальную сферу.

1. общие положения устройства общества.

Тайпинско государство представляло собой религиозную военно-крестьянскую общину, сочетанием элементов социализма и капитализма, образующей единицей, которой являлась семья. "из каждой семьи.. один человек выделяется в качестве рядового в пятке"[2, С. 29]. «13 156 семей»³⁴ формировались в армию. Во главе государства находился монарх- «небесный князь».

Общество строилось на принципах равноправия и справедливости. Для реализации этих идей происходил «Раздел земельных угодий производится сообразно числу едаков без различия пола» [2, С. 139]. Согласно идеологии, жители были обязаны «излишки (урожая) сдаёт в государственные хранилища. Этот принцип распространяется также... на серебряные деньги»³⁰. Эти меры были направлены против накопления богатств и соблюдения аскетизма, тем самым это должно было препятствовать расслоению общества.

«На каждую общину, состоящую из 25 семей, создаётся одно государственное хранилище, одна церковь, которыми владеет лянсыма. Средства на свадьбы, крестины и радостные события(похороны), выделяться из государственного хранилища, однако в количестве .не превышающих установленных пределов»[2, С. 139]. Таким образом государство обеспечивала население всем необходимым в равной степени и брала на себя ответственность за покрытие нужд населения.

Было обязательным посещение церкви. «Все мальчики ежедневно посещают церковь, где лянсыма наставляет их, читая Ветхий завет, Новый завет и священные писания.. По воскресеньям.... мужчины и женщины

следуют в церковь отдельно»[2, С. 31]. Также в данном тезисе отражен запрет на взаимоотношения между мужчинами и женщинами.

В документе «Новое сочинение в помощь управлению. Манифест верного наставника армии и ганьвана Хуна», представлены основные положения государства, основанные на идеологии тайпинов, для реализации которых были выдвинуты принципы «1) воспитание с помощью обычаев; 2) управление народом с помощью законов; 3) наказание нарушителей с помощью уложения о наказаниях.»[2, С. 37].

2. Принципы государственного управления.

Первый тезис выдвигаемый автором является необходимость «запретить деятельность любых сообществ единомышленников. Когда же возникают самостоятельные организации и партии, в них это порождает скрытость и изолированность, взаимозависимость и круговую поруку, на периферии - пренебрежение интересами казны ради достижения собственных корыстных целей»[2, С. 37]. «Следует строго запретить частное покровительство и, таким образом, в корне пресечь зло, проистекающее от продажи служебных вакансий»[2, С. 59]. Данные тезисы отражают сразу две проблемы бюрократического аппарата. Первая это децентрализация власти, путём обособления от центральной власти групп и вторая, которая прямо вытекает из первой, это действие групп направленные на личные интересы, что прямо приводит к созданию кумовства и коррупции, которая ведёт к разорению государственной казны.

Помимо проблем указанных выше, автор выделяет последствия, которые могут привести если государь будет игнорировать решение этих проблем.

«Когда этому придаются военные чины, трудно проводить в жизнь военные законы. Когда же этим занимаются государственные чиновники, власть государя оказывается под угрозой узурпации снизу. В этом случае добродетельные подданные, если бы и хотели опереться на своего государя, оказываются изолированы от него» [2, С. 38]. Существование «сообществ

единомышленников», ведёт к замедлению развитию и угрожает целостности и подрывает доверие населения к правителю. И следовательно, инакомыслящее общество «надлежит скрытно ликвидировать, не дав ему себя проявить» [2, С. 38].

Одним их элементов идеологического аппарата Тайпинов, который выполнял воспитательную задачу были обычаи. Видя в этом элементе потенциал, Хун также выделил и трудности, которые заключались в том, что «Искоренение старых обычаев наталкивает на нежелание отказываться от них, насаждение новых обычаев встречает у народа нежелание следовать им. Поэтому единственно возможным является воспитание с помощью самих обычаем и распространение обычаев сверху» [2, С. 37]. Таким образом отношение правящих верхов на те или иные вещи сказывалось на отношении остального населения, что раскрывается ниже.

«Такие обычаи, как ношение длинных ногтей, бинтование ног, различные обрядовые правила о свадьбах, похоронах, военных церемоний, приёмах гостей, обычаи держать птиц, носить кольца, браслеты и прочие драгоценности и т. д., порождаются стремлением низких людей возвысить себя и жить в роскоши. Если попытаться воспрепятствовать их широкому распространению, наложив запрет, народ может и не подчиниться. Отказ же от борьбы с ними повлечёт за собой постепенное падение нравов и разложение. Вот почему тем, кто находится наверху, нужно относиться к другим обычаем, как к чему-то постыдному, выражая при виде их презрение и пренебрежение, при встрече с ними- сурово негодование и порицание»[2, С. 39].

«Добрые же начинания людей, такие, как создание больниц, церквей, школ, приютов для одиноких и престарелых, должны встречать личную поддержку и поощрение со стороны тех, кто стоит наверху»[2, С. 39].

Понимая значимость обычаев и насильственного искоренения старых и навязывания новых норм, тайпины выступали за мягкий способ влияния на уклад жизни народа. Они выбрали действовать не через запрет, в котором

видели определённые последствия, а через создания образца поведения, в лице вышестоящих лиц.

Одним из направления идеологии была пропаганда аскетизма. Хун в своём «сочинение в помощь управлению» отразил главные ценности, которые должны быть для человека и высказался против роскоши.

«Сколь прекрасными и редкими ни были изделия из золота и яшмы, их всё же следует отнести к драгоценностям низшей категории. Наивысшей драгоценность является неделимое тройственное единство бога-отца, бога-сына, бога духа святого. В минуты, когда человек всеми своими помыслами обращается к святой троице, к нему приходит ощущение строгости и торжественности. Ступень ниже стоят сокровища, приносящие людям пользу.., в которых воплотилось мастерство человека и которые всё более расширяют его кругозор»[2, С. 40].

Главное для тайпинов был это не накопления материального богатство, а духовное развитие личности, как через молитвы, так и через обучение. Функция пропаганды этих идей должны были выполнять проповедники и чиновники воспитатели.

Как один из принципов управления населением страны, выделялось законодательство, которое было направлено на регламентирование общественных взаимоотношений. «Основным критерием управления с помощью законов должно быть государственное законодательство, подобно тому как критерием установления обучения и воспитания должны быть своды определённых правил»[2, С. 41]. Были установлены и принципы введения законов, которые были направлены на, то чтобы «уберечь народ от падения и вывести на путь добра и справедливости, необходимо проведение в жизнь законов сочетать с просвещением и воспитанием народа»[2, С. 42].

Созданием законов, которые найдут «отзвук в людских сердцах»[2, С. 43], тесть будут объективны и справедливы, должны заниматься специальные люди, которым выдвигались конкретные критерии. «Люди, занимающиеся законодательством, должны прежде всего достичь самоусовершенствования,

постигнуть законы неба и свойств людей, изучить нравы и религии разных стран, всё великое и малое, важное и второстепенное»[2, С. 43].

«С течением времени отдельные положения закона могут устареть. Для того чтобы этого не случилось, необходимо предусмотреть возможность своевременного внесения в мелкие статьи законов поправок и дополнений, которые сделают ещё более совершенной и ясной его общую схему. Любой закон является одновременно определённым и неопределённым, подвижным, как вода, и твёрдым, как железо. Это обстоятельство лежит в основе трудностей, ожидающих законодателей, является причиной легкости возникновения пороков. Прежде всего следует усвоить, что суть закона воплощается в его общей схеме. Эта общая схема должна быть твёрдой и неизменной. Бука же закона заключается в его мелких статьях, каждая из которых подлежит уточнению и изменению»[2, С. 40]. Следовательно из этого законодательство было разделено на две составные части. Первая, основная часть представляла общую схему, которая не могла быть подвержена какому-либо изменению и представляла общие законы и вторая часть буква закона, которая расширяла и дополняла общую схему. Эта часть могла меняться в соответствии с возникающей потребности. Таким образом законы представляли гибкую систему.

В виду наличия гибкой системы законов, автором было предусмотрено и последствия, которые отражались в использовании лазеек в законодательстве. Это должны были предотвращать «люди, в чьих руках находится выработка, принятие и осуществление законов»[2, С. 43].

Государственные органы устанавливались по принципу централизации власть и подчинению её интересам населения. «Вся власть в великом и малом, сверху донизу, должна быть единой и отвечать интересам народа»[2, С. 50].

Исходя из описания социальной системы в документе «Земельная система Небесной династии», тайпины пытались создать весьма мобильный социальный лифт, в противовес существовавшим нормам. Но при этом сама

процедура продвижения была осложнена длительной бюрократической процедурой.

«Ежегодно в Поднебесной для заполнения служебных вакансий производится выдвижения» [2, С. 32]. Таким образом существовала система выдвижения, с помощью которой государство само подталкивает население к движению по социальной лестнице.

Выдвижение начинается с самого меньшего социального образования-пятков. «Если члены пятков соблюдают небесные заповеди, приказы и усердно трудятся на полях, лянсыма регистрируют их поступки, записывают их имена, а затем рекомендуют их командиру роты» [2, С. 32].

Таким образом, процедура выдвижения представляет систему рекомендаций, которые передавались по иерархии с проверкой соответствия человека на каждом этапе. Процедура заканчивается когда «Небесный князь издаёт декрет, назначая рекомендованных всеми армиями Поднебесной на соответствующие должности» [2, С. 32].

Также «Раз в три года производится повышение или понижение чиновников в должности» [2, С. 32]. Процедура повышения схожа с процедурой выдвижения. Как в первом, так и во втором варианте существовало наказание «за неосмотрительное представление» в виде разжалования в земледельцы.

Подаваемые рекомендации «должны содержать исчерпывающие доказательства добрых или дурных поступков, совершённых рекомендуемыми лицами. Только в этом случае рекомендации могут иметь вес» [2, С. 34].

Таким образом, социальный лифт представлял весьма открытую систему, облачённую в весьма громоздкий бюрократический аппарат, основанный на социальном рейтинге.

Хун в «Сочинение в помощь управлению», выделил принцип усовершенствования государственных элементов и контроль за исполнением обязанностей должностных лиц. Это отразилось как принцип обратной связи,

который выполнялся через «создание почтовых управление, которые обеспечат связь между провинциями, уездами, большими и малыми городами и обеспечат доставку казённых бумаг, создание управления информации, в которые будут поступать сведения о настроениях людей и состоянии общественного мнения....Получив подобные сведения, те, кто находится наверху смогут внести необходимые усовершенствования в методы государственного управления... Эти управления окажут неоценимую помощь в просвещение народа» [2, С. 49]. Помимо налаживание инфраструктурной связи как средство контроля «является организация продажи газет или создание ящиков для тайной подачи прошений» [2, С. 50].

3. Принципы ведения внешней политики.

В «сочинение в помощь управлению», Хун выделил принципы взаимоотношений с иностранными державами. Эти принципы кардинально отличались от принципов установленных в цинской империи, которые отражались в изолированности и уничижительном отношении к иностранцам. Тайпины имели реальные представления о уровне развития иностранных держав и отмечали. Что «чужеземные страны славятся высоким искусством своих мастеров, а также совершенным законодательством» [2, С. 44].

Установленные принципы внешней политики отличались открытостью и заимствованием опыта других стран.

«Прежде всего необходимо разрешить им торговать, не допуская их, однако, в глубинные районы... потому что население этих мест, почти никогда не видевшее чужеземцем, будет, вероятно, слишком удивлено и поражено их появлением, а это может явиться причиной беспорядков»[2, С. 44]. Хун видел как и пользу от ведения торговли, так и последствия. И чтобы избежать последствия было предложены ограничения их деятельности в стране в зависимости от удалённости района от моря. В отдалённые районы было дозволено допускать «лишь пастырей и людей, желающих обучать наш народ мастерству. Им следует разрешить предлагать проекты и советы, имеющие

целью принести пользу нашему государству, но ни в коме случае не допускать с их стороны клеветы на наши порядки»[2, С. 44].

Был обозначен этикет ведения отношений с иностранными державами и указаны последствия, к которым может привести их нарушение. «В отношениях с ними, в беседах или направленных им бумагах можно употреблять лишь такие слова, как "нота", "уведомление", "добрые отношения", "мирные связи", "уважение", в любом случае следует воздержаться от применения унижающих и оскорбляющих выражений вроде: "прибытие ко двору с челобитной", "покорные посланцы варварских стран", "варвары", "дикие племена", "дьяволы" и т.д. Употребление подобных бранных выражений есть не что иное, как потуги одержать победу с помощью слова; они ни в малейшей степени не связаны с реальностью и к тому же чреватые серьёзными бедствиями»[2, С. 44].

4. Экономика.

В программных документах тайпины делали акцент на развитии экономики. Уделялось большое внимание на производства новых товаров и добычу ископаемых. Согласно представленным документам, производство носило частных характер. Государство же выдвигала систему поощрений, который были направлены на стимулирование активного развития, которая была представлена временными монополиями. Сроки монополии устанавливались в зависимости от полезности практического применения.

«Если объявятся люди, способные строить, подобно чужеземцам, огненные повозки (паравозы), им следует даровать право монополии. По истечению срока другие будут иметь право копировать созданные ими машины» [2, С. 50].

«Следует поощрять строительство судов. Человеку сумевшему создать судно, отличающееся совершенными качествами, надлежит даровать монополию, по истечении срока которой копировать его изобретение получат право другие» [2, С. 51].

«Необходимо поощрять изобретение и изготовление новых предметов обихода. Им следует даровать монополию. Человека, создавшего небольшую вещь, надлежит наградить монополией на пять лет, а создателя крупной вещи-монополией на десять лет».

«Следует содействовать разработке полезных ископаемых. Человека, который обнаружит залежи... и пошлёт об этом соответствующее донесение, надлежит назначить управляющим по добыче этих ископаемых и разрешить самостоятельно вербовать рабочих» [2, С. 53]. Таким образом номинальным владельцем рудника становился, тот кто его обнаружил и соответственно имел право получать прибыль с этой деятельности. Прибыль делилась между управляющим, государством, которые получали по одной пятой от дохода и работники, которм отходила три пятых.

Проводились меры по развитию торговли, путём содействия созданию конкуренции среди торговцев, торговых компаний и банков, благодаря которым было возможно введение в оборот бумажных денег, которые облегчали оборот средств.

«Надлежит также споспешествовать организации банков. Люди с миллионным состоянием могут подать прошение и сдать в казначейство все наличные средства. После этого им разрешается выпустить банкноты на сумму» [2, С. 52].

«Необходимо поощрять создание в городах торговых компаний и назначать строгих и справедливых чиновников для взимания с ремесленников и купцов таможенных пошлин» [2, С. 55].

«Следует применять методы соревнования с чужеземцами» [2, С. 61].

Так же введения частной собственности говорят следующие положения

«Почтовые станции для пересылки государственных бумаг создаются государством, все же прочее можно разрешить создавать частным лицам» [2, С. 54].

«Отдельные богатые люди могут, если того пожелают, подать прошение, внести в казну соответствующий налог и создать почтовые станции и пункты информации» [2, С. 50].

Таким образом выделяются следующие элементы развития экономики: частная собственность, наёмный труд, временные монополии, торговые взаимоотношения в иностранными странами.

5. Социальная сфера.

Воплощая христианские добродетели, тайпины делали акцент на развитие социальной сферы и защиты жизни населения. Было запрещено убийство и продажа детей в рабство, а также вводилось страхование жизни и имущества. Поощрялись создания больниц и социальных заведений, в которых оказывалась помощь нуждающимся. Было также предусмотрено введение, отработки за оказание помощи, так и обучение соответствующим навыкам людей в зависимости от их недуга.

«Рекомендуется поощрять создание благотворительных обществ»; «Люди получающие помощь, должны соответствующим образом ее отработать. Только больные, убогие и бездомные калеки могут получать помощь даром» [2, С. 55].

«Для хромых, слепых и глухонемых следует учредить дома, в которых люди имущие могут жить на собственные средства, неимущие- на даяния благотворителей. Желательно организовать обучение находящихся в таких домах людей различным ремёслам, чтобы сделать из них полезных членов общества» [2, С. 55].

«Необходимо создать приюты для одиночек, престарелых и сирот, которых нужно содержать на пожертвования добросердечных людей» [2, С. 59].

«Рекомендуется содействовать учреждению больниц. Врачей надлежит основательно проэкзаменовать»

К созданию подобных заведений призывались «люди богатые, исполненные любви к ближнему и следующие священным заветам небесного отца и небесного брата» [2, С. 55].

Была введена «должность чиновника-землемер» [2, С. 58]. Который отвечал за возмещение ущерба от бедствий за счёт казны и согласовывает строительство.

На основе выше изложенного, можно сделать вывод от том идеи выдвигаемые тайпинами были инновационными для Китая того времени и характеризовались введением мер направленных на развитие политической, экономической и социальной сферы общества, а также на уничтожение традиций тормозящих развитию. Введения проводимые в области законодательства, можно считать радикальными для традиционного Китая того времени и приравнять, просвещённого монархического государства, в котором царит верховенство закона. Но при этом выдвигаемые идеи содержать противоречия. Главная из которых заключается в идеи уравнивания населения. Исходя из изученных материалов, тайпины выдвигали условно коммунистические идеи, но при этом документы предполагают наличие богатого класса и частной собственности.

Из приведённых выше пунктов, можно сделать вывод, что идеология тайпинов была представлена основными кризисными явления правления династии Цин и была направлена на их устранение и преобразования общества. Идеология предполагала уничтожение феодальных порядков, что отразилось в радикальности документов, а нарастающий давно кризис бюрократического аппарата, привёл к созданию новой системы формирования власти. Видя проблемы, которые порождены традициями Китая, в частности политики изоляционизма и слепую веру в исключительность китайского народы, тайпины избавились он них используя обоснования из христианства, видя положительные и негативные последствия контакта с иностранными державами, они избрали грамотную стратегию налаживания с ними торговли и культурного обмена.

Глава 3. Идеологии ихэтуаней

2.1 Характерные черты идеологии ихэтуаней

Перед тем как начать рассматривать саму идеологию Ихэтуаней, стоит уделить внимание и кратко обозначить основные причины, которые привели к возмущению народных масс, особенности самого восстания и факторы, которые оказали влияние на идеологию.

Одной из особенностей восстания, является его стихийное возникновение. Для движения было характерно множество действующих группировок, не зависящих друг от друга. Второй особенностью является поддержка правительства, ввиду того, что Ихэтуани отражали желания всех слоёв населения. Активное правительственное вмешательство начало проявляться с 1900 года, которое как правило выражалось в издание прокламаций, издаваемые с целью подчинения восставших своим целям. Ввиду этих факторов у ихэтуаней не сложилось самостоятельного ярко выраженного идеологического аппарата.

На протяжении всего XIX века, Китай был вынужден заключать неравноправные договоры с иностранными державами, что приводило к закабалению Китая. Китай к концу XIX века представлял из себя полуфеодальную страну экономической основой, которой является сельское хозяйство. Находясь в зависимом положении правительство Поднебесной не могла ни как препятствовать экономической экспансии западных стран, которые осваивали территории, строя промышленные предприятия и железные дороги. Занимаясь активным строительством железных дорог, они стремились не только получить прибыль за счёт эксплуатации, но и контроль над территориями, где проходили железные дороги. Меры активного освоения территорий иностранцами имели характер насильственной индустриализации и превращали Китай в полуколонию, что приводило к разорению населения и потере национальной независимости.

Помимо экспансивной экономической деятельности, ненависть у населения вызывала деятельность миссионеров. Которые скупали общинные земли и строили церкви. В их руках концентрировалось большое количество земель, что приравнивало их к таким же помещикам, как и китайских феодалов [10, С.17]. Зачастую миссионеры присваивали себе права цинских чиновников и осуществляли судебные функции. Так за арест одного преступника предназначалось вознаграждение, после того как им было принято католичество, церковь заступилась за него. В большей своей массе население Китая не изъявляли желания примкнуть к христианству, зачастую это учение принимали феодалы и нищие слои населения, которые искали в этом одну выгоду.

Активное насильственное проникновение капитала и навязывание ценностей западного мира приводило к разрушению уклада жизни китайского общества. Эти действия пагубно влияли как на экономическое положение населения, так и вели к разрушению традиций, что не могло вызвать положительную реакцию и как ответ на действия иностранных держав, возникло стихийное восстание.

Главной задачей, которую ставили перед собой различные группировки Ихэтуаней, было избавление от иностранного гнёта. Исходя из этой задачи, восстание приобрело ярко выраженный антииностраный характер, который проявился в призыве к уничтожению иностранцев, постоянных ими сооружений и борьбе с христианством. Эти настроения ярко отражены в прокламациях и песнях.

Исходя из этого Ихэтуани ставили задачу «изгнать заморских грабителей»³¹, видя в них причины обнищания населения.

«Ты голоден,

Я раздет.

Скорее примкни к ихэтуаням.

Разобьём иностранцев и наедемся досыта» [1, С. 202]

К концу XIX века Китай переживал стихийные бедствия, которые приводили к плохому урожаю, что ставили в вину иностранцам. «Разгневанное небо убрало дождь и спустило на землю восемь миллионов божественных солдат. Только после уничтожения всех иностранцев начнутся дожди, по окончании коих появится множество солдат, вооруженных мечами» [1, С. 27]

«Ты идёшь рубить.

Я иду резать.

Пусть иностранные солдаты приходят живыми.

Домой они вернуться мёртвыми» [1, С. 192].

Восставшие представляли собой массу, состоящие в основном из обедневших слоёв населения, которые пострадали из-за деятельности западных держав. Ввиду этого факта у членов движения не было присуще классовое сознание. Это привело к тому, что свой гнев ихэтуани направили не на искоренение иностранного капитала, а на уничтожение самих иностранцев. Что нашло отражение в прокламации «духи покровительствуют ихэцюаням». «Крушите железные дороги, вырывайте телефонные столбы, немедленно уничтожайте пароходы. Пусть трепещет от страха великая Франция, а англичане, американцы, немцы и русские навсегда утихомятятся!» [1, С. 20].

Ведя борьбу с иностранцами, ихэтуани отразили в прокламациях, традиционную для Китая идею национальной исключительности. «Иностранные дьяволы находят превосходным локомотивы.... Хотя они и ездят в носилках не соответствующих их рангу, всё же Китай считает их варварами» [1, С. 29]. Эта идея доходила до расизма. Ихэтуани возносили народ Китая, описывая иностранцев как не благонаправленных варваров и негативно относились к расовым различиям, что ярко отражает выдержка из прокламации: «Мужчины у них безнравственны, женщины развратны, а их дети рождаются от матерей, предающихся блуду со своими сыновьями. Если не верите, приглядитесь внимательней: у всех дьяволов глаза отливают синим цветом» [1, С. 29].

Выдвигаемая идея национальной исключительности, ярко отражала ксенофобию. «Иностранные товары всех родов будут преданы истреблению» [1, С. 29]. Призыв к уничтожению всего иностранного, отразился на методах ведения боёв, в которых ихэтуани применяли исключительно холодное оружие.

«Мечи ихэтуаней
Разит иностранцев;
А пиками ихэтуаней

Иностранцы бессильны противостоят» [1, С. 194].

Особенно ярко ненависть ко всему иностранному выражена в песнях, призывающих уничтожить всё, что было сооружено западными странами.

«Изорвём электрические провода,
Вырвем телеграфные столбы.
Разломаем паровозы.
Разрушим пароходы.» [1, С. 202].

Больше всего ненавистны были железные дороги, от использования которых Ихэтуани призывали отказаться. «Никто не должен ездить в поездах для быстроты, ибо им угрожает смерть на рельсах, все железные дороги будут повсюду разрушены» [1, С. 27].

Для ихэтуаней железные дороги отражали насильственную индустриализацию и один из способов порабощения народа.

«Иностранцы насильно строят в Китае железные дороги.

Согнали немало простых людей.

Не дают им ни хлеба, ни дров;

Не жди пощады, если работаешь медленно» [1, С. 202].

Железные дороги для Ихэтуаней представляли особое зло и олицетворяло в глазах народа господство иностранцев, которое нужно уничтожить для прекращения хищения богатств Китая и обнищания населения, что и стало одной из причин активного их уничтожения.

«Иностранцы, иностранцы
Сведут нас в могилу;
Построили железные дороги
И вывозят наши сокровища» [1, С. 202].

«Простой народ воспылал гневом,
Не отдадим золото ни серебро
Сохраним драгоценные горы и реки». [1, С. 202]

В антииностранных настроениях проявились идеи патриотизма, которые отражались в призыве защитить родину от захватчиков.

«Ихэтуани Восстали в Шаньдуне.

Не прошло и трех месяцев, как они объявились повсюду,

Все дети схватились за мечи

И готовы героически защищать родину» [1, С. 184].

В песнях ихэтуани ярков выражали желания вернуть национальную независимость, победив иностранцев.

«Вернем наши реки и горы, вернем наши права.

Смело преодолеем горы мечей и море огня.

Пусть страшится император, который покорился иностранцам

Не уничтожим иностранцев — не выполним клятвы» [1, С. 191].

Особым объектом ненависти было христианство и миссионерах, которым ихэтуани ставили им вину разрушение традиций и разорения Китая. «Католичество связано с иностранцами, которые несут горе и смуту Китаю, обирают государственную казну, рушат кумирни, уничтожают статуи Будд и насильственно отнимают у народа землю, в которой покоятся могилы предков. Их бесчисленные злодеяния породили глубокую ненависть к ним. И не было года, чтобы урожай не пострадал от саранчи или засухи; а государство и народ уже потеряли покой. Это навлекло гнев Неба» [1, С. 30]. Именно в действиях

христиан, которые разрушали традиции, ихэтуани видели причину стихийных бедствий и призывали к их уничтожению

«Нет дождей.

Земля сохнет-

Христианские церкви заслоняют небо.

Вот расправимся с заморскими чертями-

Хлынет проливной дождь» [1, С. 182].

«Эти церкви не имеют родственных связей с нашим учением»²⁹ Ихэтуани не видели общего с привычными для них конфуцианством и буддизмом, что вызывало отторжение. «Так как приверженцы христианского учения Иисуса оскорбляют духов, поносят мудрецов, предают забвению правила отношений между людьми» [1, С. 27]. К этому всему прибавлялось не уважительное отношение к традициям, что в общей сумме фактов вызывало ненависть. «Последователи еретического учения не почитают святых и Будду, не возжигают благовоний, противятся законам буддизма» [1, С. 29].

Ихэтуани приписывали христианским священникам аморальное поведение и обличали их в не следование своему учению: Проповедуя еретическое учение, они рассуждают о Христе, о боге, а творят дела, противные основам морали» [1, С. 32].

Ярче всего неприязнь к христианам отражены в песнях, где им примазывают несправедное поведение.

«Волосатые иностранцы-

Отъявленные негодяи.

Они прикидываются, будто приехали

обращать в христиан,

А втихую обманывают людей.» [1, С. 178].

Как правило большая часть населения Китая отвергало учение христиан, а те кто принимал за частую были либо помещики, либо нищие слои населения и преступники, ищущие защиту. Поэтому ихэтуани говорили, что миссионеры «привлекли на свою сторону всех алчных и корыстолюбивых» [1, С. 29].

Восставшие осуждали принятие христианства соотечественниками и обличали их в поиске одной лишь выгоды.

«Зачем принимать христианство?

Лишь раде денег» [1, С. 180].

«За несколько юаней

Исповедуешь христианскую религию;

Попадёшь в эту ловушку-

Рано или поздно заплатишься жизнью» [1, С. 180].

В китайцах-христианах, ихэтуани видели предателей и призывали «уничтожить местных христиан» [1, С. 31].

«Обращённые китайцы, обращённые китайцы

Почитают лишь иностранцев и не признают отцов.

Выдают им наши секреты,

Выслуживаются перед иностранцами,

вертятся вокруг них» [1, С. 179].

«Убьём волосатых иностранцев, зарубим китайцев-христиан.

Уничтожим всех иностранцев и китайцев-христиан,

Обагрим их кровью наши мечи» [1, С. 194].

Песни ярче всего отражают ненависть ихэтуаней к тем, кто отвернулся от учения Будды. Но также стоит отметить, что в прокламациях встречается изречения призывающие отказаться от христианского учения. «Немедленно отрекайтесь от христианства и принимайте учение Будды» [1, С. 27]. Ихэтуани не обошли стороной и правительство цинской империи. В принимаемых решениях цинов, ихэтуани видели одну из причин, которая навлекла гнев Яшмового императора, который «спустил [на землю] восемьдесят тысяч священных воинов, которые наставят [народ] в духе учения священного союза Ихэтуань» [1, С. 29].

Основное, что ставили в укор правительству такую ошибку, «как заключение мирных договоров. Она повлекла за собой заискивание перед дьяволами и гибель своего народа» [1, С. 25]. Ихэтуани винили правительство

за то, что они позволили иностранцам разорять народ и распространять своё еретическое учение. «Князь Цин троекратно видел сон. Яшмовый император повелел ему порвать с христианством и вернуться на правильный путь Великих Цинов. «Тебя кормит и поит китайское государство, а ты помогаешь иноземцам. Если не исправишь свою ошибку, пожалеешь» [1, С. 26].

Так же в прокламациях нашло своё отражение проблема коррумпированности бюрократического аппарата.

«В течение последних пяти или шести поколений дурные чиновники пользовались, неограниченным доверием; были открыты бюро для продажи должностей, и только те, кто имел деньги, получал возможность занимать места в управлении» [1, С. 28]. Продажа должностей привела к обесцениванию учёных званий и превратила государственный экзамен в рудимент. «Ученые степени утратили свое значение, и члены Ханьлиньюаня, равно как и ученые третьей степени, оставались по своим домам, в неизвестности. Звание чиновника достигается теперь лишь ценою серебра» [1, С. 28].

Ихэтуани обличали чиновников в невыполнение своих обязанностей и оторванности от проблем народа. «Из десяти чиновников девять обросли жиром. Пришли разбойники, а они их не ловят, позволяют гулять по нашей земле. На кого роптать» [1, С. 25]? Народ бал оставлен и был вынужден решать волнующие его проблемы сам, что вылилось в стихийное восстание.

Многие прокламации также содержат поддержку цинов и выражают надежду на восстановление справедливых порядков, когда «великие Цины обретут господство над всей страной» [1, С. 30]. Как правило призывы поддержки сопровождались с призывом уничтожения иностранцев: «поддержим Цин, смерть иностранцам, установим справедливость» [1, С. 30].

Наличие в прокламациях поддержки и лишь критики цинов, не означает, что ихэтуани были проправительственными. Более радикальное отношение к цинским чиновникам содержат песни ихэтуаней и выступают против подчинения императору.

«Император требует от нас зерна.
Дьяволы отбирают у нас сокровища.
Возьмём же мечи

И не отдадим ни зерна, ни сокровища» [1, С. 181].

В песнях отражены радикальные настроения к цинской династии и чиновникам, что выразилось в призыве к борьбе с ними.

«У хундэнчжао
Красные лампы:
Они перебьют волосатых,
Уничтожат великих Цинов» [1, С. 188].

Восставшие на равне с иностранцами в песнях призывали также расправиться и с чиновниками.

«Хундэнчжао и
Ихэтуани-
Родные братья и сёстры.
Действую ловко и
Воедино,

Перебьют иностранцев и чиновников» [1, С. 84].

На такое разное отношение могло повлиять следующие: ихэтуани представляли собой восстание, состоящее из разных группировок не зависящих друг от друга и соответственно, распространяемые листовки имели разных авторов, которые могли поддерживаться местными чиновниками с самого начала деятельности; для восстание характерным является то, что ихэтуани активно взаимодействовали с цинским двором, что могло отразиться на изменение выдвигаемой повестки.

Для идеологии ихэтуаней было характерно смешение мистицизма с традиционными учениями, что нашло отражение в обрядовой части их учения.

Ихэткани почитали одинаков буддизм, даосизм и конфуцианство, что отражено в прокламациях. Именно не соблюдение традиционных учений христианами, восставшие ставили в укор. «Протестанты и католики не

соблюдают буддийских канонов, идут наперекор конфуцианскому учению» [1, С. 26]. В самих прокламациях говорится: «В этом союзе почитается буддизм и «Ихэтуани буддийской школы готовы защищать государство и спасти народ» [1, С. 33].

Большое внимание уделялось даосизму. «Священный император Гуань снизошел на алтарь и изрек: «Когда дым от благовоний разнесется на десять тысяч ли, у ихэтуаней появятся даосские святые» [1, С. 33]. Согласно учению, ихэтуани верили в бессмертие, которое достигается после прохождения испытаний: «Пережившего эти три года можно считать бессмертным, который проживет долго, не старея» [1, С. 32]. Члены союза безгранично разделяли веру в неуязвимость, которую они приобретали, читая молитва.

«Земной поклон. Читайте заклинание от огня винтовок и пушек
«Отворись дверь северной пещеры и покажись Будда, ведающий
ружьями.

Железное божество восседает в железной кумирне на железном
лотосовом троне;

Железные люди в железных одеждах стоят за железными крепостями;
Они сдерживают ветер и огонь, не позволяя им врываться [в кумирню].

Небо и земля посвящают меня в таинства, солнце и луна светят мне».

Прочти один раз

«Сидадо бодала» — прочти десять раз.

В случае великого бедствия читай скорее» [1, С. 34].

Большое значение ихэтуани уделяли конфуцианству, как учению регламентирующее отношения между людьми. «Китайская империя была прославлена за свое священное учение. Оно объясняло небесные истины, учило человеческим обязанностям, и, его цивилизирующее влияние распространилось, как украшение, через реки и холмы»²⁸

Мистическая сторона характеризовалась верою в духов, которые «покровительствуют [ихэ]цюаням, союзу «Ихэтуань» [1, С. 36], и возможностью душ, почитаемых святых, спускаться с неба. «Наставник Ци

Цза спустился на алтарь и, вселившись в нас» [1, С. 33]. Также для ихэтуаний была характерна вера в спасительные свойства амулетов, которые они делали «из желтой бумаги амулет и носить его при себе, тогда избежишь бедствия» [1, С. 32]. Так же во избежание различных не удач, члены союза весьма серьёзно относились к суевериям. «Несчастливыми днями считаются 1, 13, 25-е числа 8-й луны. В эти три дня нельзя брать воду из колодца, можно заболеть. 19-й день, когда нельзя кормить уток зерном, также приносит несчастье» [1, С. 32].

На основе материалов из источников можно сделать вывод о том, что в состав концептуально-теоретических элементов входило:

1. Антииностранный характер, для которого было проявление идей ксенофобии и традиционной для Китая идеи национальной исключительности, что проявилось в призыве к уничтожению всего инородного для культуры Китая. Особенно в этом пункте выделяется антихристианская риторика, которая затрагивала и коренное население Китая.
2. Слабый антидинастический характер, который был если не исключён, то отодвинут на второй план на фоне борьбы с захватчиками.
3. Проявление патриотизма и стремления к национальной независимости.
4. Мистицизм и связь с традиционными китайскими учениями.

2.2 Образ идеального общественного устройства

За всё время восстания союз ихэтуаней не сформулировали чёткой программы переустройства общества. Основное содержание издаваемых ими листовок отражает основные цели их деятельности, а именно борьбу с иностранной экспансией.

Отсутствие чёткой программы построения желаемого мира можно объяснить тремя факторами. Первое, наличие большого количества группировок, действующих независимо друг от друга. Ввиду это у ихэтуаней не было единого центра координации действий и следовательно отсутствовал единый идеологический аппарат, который бы выполнил эту задачу. Второе, основной базой восстания были обедневшие слои крестьянства, для которых характерной чертой был консерватизм. Не смотря на наличие в листовках ихэтуаней, призывав к уничтожению чиновников и борьбе с династией Цин, они также отражают поддержку правительству. И если слои населения выступал против правящих порядков, то выступление было больше направлено на смену правящей власти, нежели на кардинальное переустройство общества. Третье, активное взаимодействие с правящих кругов цинской империи с ихэтуанями, которое сформировало негласный союз правящих и крестьянами во имя национальной независимости. В этом союзе цинское правительство, выполняло задачу координации и регламентации действий разобщённых групп, путём создания программных документов. Ярко это отражено в «уставе ихэтуаней», написанным цинскими сановниками совместно с одним из командиров ихэтуаней в 1900 году.

Данный устав представляет собой слияние основных моментов идеологии ихэтуаней и целей правящих кругов. «Устав ихэтуаней» [1, С. 37-39], выдвигает 10 основных тезисов деятельности восставших:

1. «Ихэтуани, выполняя волю неба и почитая буддизм, убивают иностранцев и истребляют местных христиан, чтобы защитить государство и установить спокойствие для добропорядочных людей.»

2. «Ихэтуани справедливы и бескорыстны. Все старшие братья должны быть безупречно честными, строго соблюдать буддийские законы. Если случится неподчинение уставу, преступников арестовывать с помощью ихэтуаней и наказывать, как разбойников.»

3. «Ихэтуани могут вселять в себя духов, поэтому сразу могут определить, является ли человек бандитом-христианином, но не убивают людей безрассудно»

4. «При встрече с противником они должны вступить с ним в бой и доблестно уничтожать врага. Нельзя проявлять трусость и отступать.»

5. «Братья-ихэтуани, выступая в поход, обязаны строго соблюдать приказы»

6. «Взяв в Пекине в плен иностранца или бандита-христианина, состоящего на государственной службе, братья-ихэтуани должны передать их князьям-сановникам, а на местах — провинциальным властям для расследования и определения наказания в зависимости от обстоятельств.»

7. «В случае захвата оружия противника братья-ихэтуани обязаны доложить об этом местным властям и поступать согласно их указаниям.»

8. «Если это собственность бандитов-христиан, то ее следует опечатать и передать властям, сжигать нельзя.»

9. «Братья-ихэтуани должны поддерживать взаимное согласие с солдатами и полицией, как члены единой семьи.»

10. «Братья-ихэтуани независимо от названия отряда — единая семья и обязаны поддерживать мир.»

С 5 по 10 пункты отражает главную задачу, которую ставили чиновники про составление данного устава- взять контроль над ихэтуанями. Он прописывает подразумевает строгое подчинение приказам и регламентирует поведение ихэтуаней в отношении ведения борьбы с иностранцами, которое подразумевает передачу трофеев и пленных, а не полное их уничтожение. И устанавливает контроль властей и государственных структур над ихэтуанями.

С 1 по 4 пункты отражают основные идеи восставших, отражение которых можно увидеть как в прокламациях, так и в песнях.

Именно через прокламации, который не имеют цинского вмешательства и песни, можно выделить критерии, которые ихэтуани выдвигали для построения желаемого общественного устройства.

Выдвигаемые критерии ихэтуани, черпали из традиционных учений Китая. Они выдвигали высоконравственные моральные ценности опираясь на конфуцианство. ««Ихэтуань» — это такой союз, в котором «и» означает гуманность, а «хэ» — сдержанность» [1, С. 31]. Так на первое место восставшие выдвигали общечеловеческие ценности и стремились к обществу, в котором дела решаются «по справедливости и по закону» [1, С. 31]. Ихэтуани верили, что после изгнания иностранцев «будут ниспосланы великая любовь и сострадание, которые избавят от бедствий» [1, С. 33].

В стремление создать идеальное общество, ихэтуани в след после выдвижения принципа справедливости, выдвинули идею всеобщего равенства. «В этом союзе почитается буддизм и не допускается месть за личные обиды под прикрытием общественных интересов, не допускается притеснение бедняков богатыми» [1, С. 32].

«Хундэнчжао и
Ихэтуани —
Родные братья и сестры.
Действуя ловко и
Воедино» [1, С. 184]

Идеям ихэтуаней была и не чужда идея равенства полов, использование в листовках выражения «сестры», обращаясь к ним. Также об этом свидетельствуют женские отряды ихэтуаней, которые имели не единичный случай, в источниках чаще всего упоминаются «красные лампы»

Перебьют иностранцев и чиновников В песнях, можно проследить идеи борьбы против феодального гнёта, которая выражалась в негативном

отношение к богатым слоям населения. Они обличали богатых в корыстных целях и считали богатых в своих рядах «лжеижетуанями» [1, С. 209].

«Создадим отряд, создадим отряд.
Не допустим богатых в наши ряды.

У них совесть нечиста,

Они думают лишь о своей земле и имуществе» [1, С. 186].

В состав ихэтуаний входили, обедневшие слои населения интересы которых они в основном представляли и вставали на их защиту. Они не возносили себя выше этих слоёв населения и пользовались их поддержкой, что отражали в своих песнях.

«Ихэтуани — отряды бедняков,
Бедняки — не такие уж простаки,
Бедняки воюют ради бедняков,

Лишь бедняки могут защитить родину» [1, С. 186].

«Ихэтуани пьют простую воду.

Народ поддержит- дьяволы не страшны» [1, С. 188].

В песнях они винили чиновников за то, что они привели их к бедности на грани смерти. Ихэтуани призывали к конкретным действиям. Что указывает на явный характер антифеодальной борьбы.

«Нечего есть,

Нечего пить,

Как же жить?

Есть, правда, маленький сынишка,

Но почему можно его продать?

Сколько раз досыта поешь?

А сколько дней еще проживешь?

Так или иначе — смерть,

Нет, не бывать такому концу!
Сначала отберем хлеб,
Потом поднимем восстание.
Убьем иностранцев,
Зарубим алчных чиновников,
Откроем казенные хлебные склады,
Схватим чиновников и иностранцев
и всех обезглавим» [1, С. 192].

Ихэтуани, выступая за защиту государства, в первую очередь выступали в интересах крестьянства. «Исполняя волю Неба, отдадим все силы процветанию государства и умиротворению Родины, защитим крестьян и деревни. И тогда наступит время, когда, как сказано, горе сменится радостью» [1, С. 31]. Они писали, что «гуманность и сдержанность пребывают в согласии в селах, где торжествует мораль, и основным занятием является сельское хозяйство» [1, С. 31].

Таким образом, на основе выше сказанного можно выделить такие критерии построения желаемого общественного устройства как:

1. Высоконравственные моральные ценности, таких как гуманность и справедливость, из которых вытекают идеи второго пункта;
2. Всеобщее социальное и половое равенство;
3. Крестьянская направленность, которая заключается в защите и выдвижение интересов сельского населения на первый план;

Большое влияние на формирование идеологии ихэтуаней оказали слои населения, который входили в состав союза. Для этих слоёв население был характерен низкий уровень консервативного сознания, отсталость. Призывы ярко отражают кризисные явления, которые испытывало общество, которое выражалось капиталистическим гнётом со стороны западных стран и

феодалным, со стороны правящих кругов Китая. Ярче всего ихэтуани проявили себя в борьбе против иностранцев, выдвигая конкретные методы противостояния им. Отсталость сознания обедневших слоёв, проявилось в идеях ксенофобии и расизма и превращала их борьбу, исключительно направленную против иностранцев. Что касается борьбы против феодального гнёта, то она не смогла себя проявить. На этом отразились два фактора: разобщённость групп ихэтуаней, которые порой преследовали разные цели и значительное влияние цинского двора, который взял на себя роль координатора и заключил деятельность ихэтуаней в рамки и перевёл гнев восставших исключительно на рельсы борьбы против иностранцев. Не имея явного образованного лидера из числа восставших, ихэтуани не смогли составить программы преобразования общества и лишь выдвигали идеи традиционных учений Китая.

Глава 3. Сравнение идеологий

3.1. Различия идеологии

Первое с чего стоит начать это с рассмотрения с выделения направленности идеологии тайпинов и ихэтуаней, против чего они выступали. Для это нужно обратиться к причинам, которые привели к восстанию и выделить его характер.

Китай середины XIX начла XX века, представлял собой страну с усиливающимися феодальными порядками и на территории которой реализуют свои интересы западные страны.

В первом случае усиление феодальных порядков, влекущее за собой обеднение крестьянских слоёв населения, спровоцировало восстание тайпинов. Которые выступили против правящего режима, в лице империи Цин. Восстание имело антифеодальный характер. Опираясь на доступные источники, можно сделать вывод, что идеология тайпинов имела антиманьчжурскую направленность. Именно в маньчжурах, тайпины видели причины феодального угнетения и активно боролись с ними.

Во втором случае, основной причиной восстания ихэтуаней, стала экспансия стран запада на территории Кита и проведение насильственной индустриализации, которая сопровождалась разорением народа. На основе изучения идеологических источников ихэтуаней, можно выделить и антифеодальный характер, но при этом основным направлением идеологии бола борьба против иностранцев. Ввиду того, что восставшие отразили чаяния большинства представителей всех сословий, в некоторых регионах они имели поддержку местных властей в начале восстания и во второй половине восстания активно взаимодействовали с цинским двором, антииностранный характер восстания, стал основным направлением идеологии ихэтуаней.

Стоит кратко указать различия такого структурного элемента идеологии, как идеологический аппарат. Тайпины имели чётко выраженный идеологический аппарат, во главе которого стоял Хун Сю-цюань. Именно он является основателем тайпинов и из под его руки вышли основные документы,

которые определили идеология и повлияли на создание целостной идеологической программы.

Ввиду того, что ихэтуани представляли из себя разнообразные и обособленные группы, они не имели единого командного центра, а также низкий уровень образованности привели к отсутствию чётко выраженной идеологической программы. Если в первом случае, основные идеи идеологии отражены вполне официальных обращения и документах, то идеология ихэтуаней больше раскрывается в песнях и прокламациях.

Следующим различием является религиозный компонент. Идеологическую основу идеологии тайпинов составило христианство протестантского толка в сочетании элементами конфуцианства, таким образом христианство представляло окитаинизированное учение. В идеологии тайпинов религиозный компонент отвечал основным целям восстания, с помощью христианства Хун Сю-цюань аргументировал легитимность своей власти. Традиционные для Китая Буддизм и Даосизм считались ересью и были подвержены в ряде документов критики, также как колдовство и гадание.

Религиозный компонент ихэтуаней имеет диаметрально противоположный характер. Религиозной основой ихэтуаней выступали, почитаемые одинаково три основных учений: Конфуцианство, Буддизм, Даосизм. Именно они были в основе представление о морально-нравственных представление общества. На ряду с этими учениями практиковались мистические обряды. По отношению к христианству, ихэтуани выступали негативно, воспринимая как инородный элемент, разрушающий традиции.

Традиции выступают как неотъемлемый элемент сознания общества и в данном случае выступают одним из элементов идеологии тайных обществ.

Не смотря на смешения традиционных учений Китая и христианства, тайпины прибегли к пересмотру старокитайских традиций, прочно сидящих в сознании людей. Исходя их учения христианства и идеи единоначалия, тайпины отказались от идеи национальной исключительности и политики изоляционизма, выдвигая идеи о единстве происхождения всех людей,

согласно христианства. Они видели больше пользы от выстраивания взаимных связей с иностранцами, чем отказ от них и полной изоляции.

Для ихэтуаней традиционная идея национальной исключительности, была одним из ключевых элементов идеологии и доходила до идей ксенофобии и расизма в отношении к иностранцам. Присутствие в Китае стран запада вело к разрушению традиций, уклада жизни и вело к разорению населения, сделало идеи изоляционизма ведущими.

Делая вывод по различиям идеологии тайпинов и ихэтуаней, стоит отметить, что лишь остро стоял вопрос отношения к религиям, в котором можно проследить общий элемент, выраженный в использовании конфуцианства. Также их объединяют предпосылки восстания, которые проявились в феодальном гнёте и экспансии стран запада, но приобрели отличное друг от друга идеологическое оформление.

3.2. Сходства идеологии

Имея схожую социальную базу в лице обедневших крестьян, привело к тому, что в большей выразилось в защите интересов этого слоя населения и стремление улучшить его положение методами согласно идеологии тайпинов и ихэтуаней. Выдвигая такие цели, тайные общества стремились создать общественное устройство, в котором не будет притеснений со стороны богатых, а крестьяне будут жить в достатке.

Имея схожи цели, улучшение положение низов, характерным стало обращения к социально утопическим идеям древнего Китая. Обращаясь в далёкое вымышленное прошлое, тайпины и ихэтуани хотели воссоздать его, перенося идеи социального и полового равенства и стремясь создать справедливое общество. Так в программных документах тайпинов прописаны конкретные методы решения проблем низов общества, обращая большое внимание на введение мер социальной поддержки, которые отразились в создании приютов, больниц и обеспечение за счёт государственной казны неимущих слоёв населения.

Также объединяющим идеологии элементом стало обращение к идеям Конфуцианства. Именно идеи этого традиционного китайского учения легли в основу в выдвигаемых морально- нравственных идей идеального общественного устройства. Будучи свидетелями беззакония, безнравственности и алчности общества. Обращаясь к конфуцианскому учению, тайные общества на первый план выдвигали идеи гуманности. Чтобы не допускать порочных явление, выдвигали в основу идеального общественного устройства принципы законности и справедливости. Что было в скользь упомянуто у ихэтуаней и подробно представлено в программных документах тайпинов, где развёрнуто представлен принцип устройства законодательства. Также опираясь на идеи конфуцианство, тайные общества выдвигали идеи культа предков и единства, которое обуславливалось в обозначение населения Китая, как одна большая семья.

Несмотря на то, что у ихэтуаней нет чёткой идеологической программы, в прокламациях и песнях, можно проследить выдвигаемые критерии идеального общественного устройства. Тайпины же, имея идеологический аппарат, создали конкретные программные документы, которые отражают их идей переустройства общества. Не смотря на разный способ отражения идей идеального государства, выделяются общие принципы, которые являются основой для нового общества.

Таким образом, были обозначены различия в идеологической направленности, в отношении к религии и к роли древнекитайских традиций. Несмотря на различия в факторах, оказывающих влияние на формирование основы идеологии тайных обществ. Как у тайпинов, так и ихэтуаней прослеживается общая тенденция к созданию справедливого, основанного на законах общественного устройства, в которой большая роль выделена крестьянскому сословию.

Глава 4. Изучение идеологии тайных обществ Китая на примере тайпинов и ихэтуаней.

4.1 Рассмотрение темы в школьном курсе всеобщей истории нового времени

Темы, посвящённые изучению восстаний тайпинов и ихэтуаней, представлена в школьном курсе по всеобщей истории нового времени в 8 и 9 классе. Для изучения уровня освещённости восстания тайных обществ Китая, была сделана выборка из шести учебников, рекомендованных Министерством Российской Федерации издательств: «Дрофа», «Баласс», «Русское слово», «Просвящение», «Вентана-Граф». Деятельность тайпинов и ихэтуаней затрагивает период с 1850 по 1902 гг. и раскрывается в главах посвящённый изучения Китая в период опиумных войн и «открытия».

Для выявления уровня освещённости вопросов посвящённых восстанию тайпинов и ихэтуаней были выбраны следующие учебники:

- Носков В.В., Андреевская Т. П., Всеобщая история. 8 класс [18]
- Медяков А.С., Бовыкин Д. Ю., История. Новое время. Конец XVIII-XIX век. 8 класс [15].
- Юдовская А. Я., Баранов П. А., Ванюшкина Л. М.; под ред. Искендерова А.А. Всеобщая история. История Нового времени, 1800-1900. 8 класс [26].
- Загладин Н.В., Белоусов Л.С., Всеобщая история. История нового времени. 1801-1912. 9 класс [5].
- Бурин С. Н., Митрофанов А. А., Пономарев М. В., Всеобщая история. История Нового времени. 8 класс [3].
- Данилов Д. Д., Кузнецов А. В., Кузнецова С. С., Павлова Н. С., Репников А. В., Горожикин В. А, Всеобщая история. История Нового времени. 8 класс [4].

В учебник Носкова В.В., Андреевской Т.П. тема раскрывается в рамках изучения стран востока. Параграф «страны Дальнего Востока». Тайпинское восстание, рассматривается в рамках раскрытия вопроса о проникновении стран запада, идеологические идеи представлены узко и лишь кратко

отражают направление деятельности. В тексте приведена выдержка из программных документов. Восстание ихэтуаней рассматривается в обзорном порядке и обозначены лишь явные направления их деятельности и не уделено внимание главной сути восстания.

Учебник Медякова А. С. и Бовыкин Д. Ю. есть лишь весьма сжатое представление тайпинов в параграфе «Китай: от великой страны к полукolonии». Материал не раскрывает не раскрывает идеологический основ тайпинов, а лишь в назывном порядке упоминает на, что опирается их учение. Восстание ихэтуаней совсем не раскрывается и лишь имеется справка на полях, что не даёт возможности в полной мере раскрыть сути восстания.

Юдовская А. Я., Баранов П. А., Ванюшкина Л. М., в параграф «Китай: традиции против модернизации», выделен отдельный пункт «Движение тайпинов», в котором подробно раскрыты как причины восстания, так и отражена кратко суть идеологических идей. Также весь подробно раскрыто восстание ихэтуаней отдельном пункте. Раскрыты как основа их учения, так и указаны методы ведения действий с цитированием документов.

В учебник Загладина Н.В., Белоусова Л.С., параграфе в параграфе «Опиумные войны и закабаление Китая индустриальными державами», для изучения восстания тайпинов и ихэтуаней, выдели отдельные пункты. Деятельность тайпинов представлена основными моментами. Восстание ихэтуаней отражено в назывном порядке, отражены сжато представлена их деятельность, идеологические идеи не раскрыты и вовсе не отображены.

В учебнике по всеобщей истории за авторством Бурина С. Н., Митрофанова А. А., Пономарева М. В., представлена только история тайпинского восстания в параграфе «Китай». Данная тема хорошо отражает деятельность и мотивы тайпинов, также в назывном порядке некоторые составляющие, которые оказали влияние на идеология тайпинов.

Учебник авторами, которого являются Данилов Д. Д., Кузнецов А. В., Кузнецова С. С., Павлова Н. С., Репников А. В., Горожикин В. А., деятельность тайных обществ отражена в пятой главе «мир за пределами запада». Тема

восстаний тайных обществ затрагивается в параграфе «Китай: от империи к полукolonии», в котором не выделено отдельного параграфа и при этом темы движения ихэтуаней не упоминается вовсе. Тйпинское восстание рассматривается в пункте «опиумные войны и открытие Китая». В учебнике упоминается об общей тенденций массовых восстаний. При раскрытие деятельности тайпинов, в назывном порядке обозначены идеи программных документов, особенности идеологии не представлены.

Тема восстания ихэтуаней отражена в трёх выбранных учебников и как правило содержание параграфом отражать лишь ход восстания и обозначает направленность их деятельности, без полного раскрытия основных причин восстания. В одном учебники идёт лишь упоминание существования деятельности ихэтуаней, в двух вовсе эта тема не упоминается. Имеющиеся содержание и его отсутствие в учебнике по истории нового времени, не способно отразить общие тенденции крестьянских восстаний в истории Китая конца XIX начала XX века. Таким образом, можно сделать вывод, что углублённое изучение восстания ихэтуаней и их идеологии не несёт большой значимости для раскрытия истории Китая в школьном курсе истории за 8 и 9 класс.

Восстание тайпинов отражена во всех шести выбранных школьных учебниках в пяти, из которых для рассмотрения данного вопроса выделяется отдельный параграф и лишь в одном учебнике, тема раскрывается в рамках другого вопроса. Как правила данное восстание рассматривается в рамках изучения вопроса «опиумных» войн и «открытия» Китая и выводиться как следствие этих вопросов, углубляя понимания исторических процессов происходящих в Китая в середине XIX начала XX веков. Уровень углубления данного вопроса от учебника к учебнику носит разный уровень. В средней данная тема содержит достаточно материала для раскрытия последствий политики западных стран на территории Китая. Что касается освещения особенностей идеологической составляющей тайпинского восстания, то данный вопрос в большинстве представленных учебниках освещён весьма

скудно и едва можно уловить суть учения. Характер раскрытия идеологии носит в основном назывной характер и большинстве случаев в учебниках не раскрывает полностью предпосылки для принятия тех или иных идей, что не даёт полного представления об учении данного тайного общества.

На фоне всех выбранных учебников в освещении темы восстания тайпинов и ихэтуаней, выделяется учебник, автора которого стали: Юдовская А. Я., Баранов П. А., Ванюшкина Л. М. В данном учебнике хорошо раскрыты, для школьного курса истории, ключевые моменты идеологических учений тайпинов и ихэтуаней, что позволяет в достаточной мере сформировать представления о мотивах восставших и их требованиях. Так же выделяется приведение выдержек из программных документов тайных обществ Китая, что также можно обнаружить и в других учебника, но особенно выделяется наличие исторического документа после параграфа и задания к нему, что является несомненным плюсом учебника истории.

Таким образом, на основе анализа выбранных учебников за 8 и 9 класс, можно сделать выбор, что в целом уровень освещения событий касающихся восстания тайных обществ, представлен средне, а тема идеологии тайпинов и ихэтуаней не раскрывается. Деятельность тайных обществ освещена без подробного углубления в изучаемую тему. Как правило, содержание направлено на создание представлений о ходе восстания. Идеологические идеи либо не представлены вовсе, либо их упоминание имеет в большей степени назывной характер, что не даёт возможности в полной мере сформировать представления об основной сути идеологии и раскрыть причины принятия той или иной идеи характерной для учения тайпинов и ихэтуаней.

Стоит отметить, что углублённое изучение в данной теме не является обязательным требованием при рассмотрении деятельности тайных обществ Китая в школьном курсе истории и подробное изучение идеологии тайных обществ Китая зависит от выбора учителем целей и задач, поставленных уроку. Большинство содержание учебников в достаточной мере указывает

ключевые моменты, которые можно дополнить в рамках урока при использовании дополнительного материала, либо в обсуждении с учениками.

4.2 Методические приёмы изучения идеологии тайных обществ Китая на примере тайпинов в школьном курсе истории

Школьный предмет истории обладает большим потенциалом для развития метапредметных навыков при работе с источниками. Работа с историческими документами позволяет расширить представления учащихся, конкретизировать представления об изучаемой эпохе, явлению, историческом процессе и личности. Исторические документы разнообразно типа, являются одной из осязаемых вещей истории и работа с таким предметом, как источник даёт возможность прикоснуться к прошедшей эпохе. Такой форма работы позволяет развить навыки самостоятельной и аналитической работы, учатся выделять главное и обобщать ключевые моменты источника, способствуют развитию критического мышления и способствуют формированию оценочных суждений.

Современное образование делает упор на системно-деятельностный подход. И в рамках данного подхода идеально подходит работа с историческими документами, которая направлена на самостоятельную познавательную активность.

Тема исследования «сравнительный анализ идеологии тайных обществ Китая середины XIX- начала XX (по материалам восстания тайпинов и ихэтуаней)», ввиду того, основной опорой являются письменные исторические документы, обладает большой источниковедческой базой для подготовке к уроку.

Сегодня на уроке учитель выполняет роль организатора и направляет учеников на выполнение поставленных целей и задач урока. При работе с историческими документами, на учителя ложиться задача правильно выбрать исторический документ из большого разнообразия, чтобы у учеников сформировались углублённые представления об изучаемом историческом событии, для этого документ должен соответствовать возрастным особенностям детей. Помимо грамотного выбора документу, учитель как организатор учебного процесса должен правильно направить

самостоятельную деятельность учеников, путём составления вопросов и заданий к выбранному документу. Именно от грамотного составления дидактического материала будет зависеть успех выполнения поставленных целей и задач выбранного задания.

Представленная тема дипломной работы может быть использована в школьном курсе всеобщей истории Нового времени в 8 и 9 классе, при изучении истории Китая, а частности с углублённым знакомством с деятельностью тайных обществ, через знакомство с программными документами.

Стоит отметить, что ввиду наличия большого количества материала, стоит уделить подробное внимание выбору исторического документа, чтобы он соответствовал возрастным особенностям и в достаточно выраженной форме представлял основные идеи программы. Ввиду этого, документы по деятельности ихэтуаней имеют определённые сложности при работе с ними, которые представлены большим количеством песен, в который разбросаны идеологические составляющие, что привело бы при составлении дидактического материала к его перегруженности, либо упрощения. По этой причине был выбран источник для разработки задания из программных документов тайпинов.

Для разработки дидактического материала было выбрано «новое сочинение в помощь управлению» [2, С. 36-62]. Ввиду объёмности представленного источника, была произведена выборка ключевых моментов, отражающих основные идеи документа. Текст документов и задания представлены в приложение 1.

Работа направлена на закрепление и углубление представления об особенностях Китая в XIX века, путём сравнения идей, выдвигаемых тайпинами и выделения соответствующих им порядков в обществе. Для этого перед выполнением задания необходимо обозначить во время урока соответствующие тезисы.

Задание предполагает самостоятельную работу в парах, что направлено на развитие коммуникативных, аналитических и навыков самостоятельной работы.

При работе с документом, класс будет разделён на три ряда, каждый ряд на пары. Выбранный исторический документ разделён три части в соответствие с отражаемой им сферы общества: политическая, экономическая и социальная.

На основе анализа представленного документа учащимся будет предложено выполнить общее задание для каждого ряда. Итогом основной работы будет заполнение таблицы, состоящей из двух столбцов:

1. Выдвигаемая идея;
2. Меры по её реализации.

Помимо общего задания по заполнению таблицы, каждому ряду будет даны вопросы в соответствие с текстом исторического документа, которые помогут в выполнении основного задания.

Первый блок, направлен на раскрытие, через анализ представленного текста документа политической сферы жизни общества. Для работы с первым блоком задания, ученикам будут предложены следующие вопросы:

1. Какие последствия несёт возникновения «круга единомышленников» для государственного устройства?
2. На основе каких принципов построено управление странной согласно документу?
3. Какие основные принципы формирования законов? Актуальны ли эти принципы сегодня?

Вопросы помогут сориентироваться при заполнении таблицы, и укажут на ключевые моменты документа. Также вопросы направлены на выявления связи с современностью.

Во втором блоке, ученики должны будут раскрыть экономическую сферу, путём выявления идей, выдвигаемых тайпинами и обозначить способ

их реализации в жизнь. Ученики должны будут найти ответ на следующие вопросы:

1. Какой тип собственности отражён в программном документе?
2. Каковы характерные черты монополии, представленные в документе?

Ученикам будут предложены вопросы аналитического плана, в которых им нужно будет выделить общие тенденции идей, отражённых в приведённом историческом документе и указать их.

Последний, третий блок, направлен на знакомство учеников 8 класса с основными идеями, которые выдвигали тайные общества для улучшения социальной сферы и им будут предложены, раскрывающие основные моменты, вопросы:

1. Какие основные меры поддержки населения указаны в документе и какие из них существуют в России?
2. По каким причинам ребёнка могли продать в рабство?

Данные вопросы направлены на обращение к имеющимся знаниям и умениям ученика для поисков ответа на вопрос. Помимо того, что вопросы направляют на поиск, анализ и обобщение ключевых моментов содержания текста, также они призваны найти общие связи с современной Россией.

Завершающим этапом выполнения задания будет его совместное обсуждение. Ученики обменяются полученными данными и составят общую таблицу. В закрепление они должны будут указать в противовес каких установленных норм были выдвинуты, выявленные на основе аналитической работы, идеи тайпинов для преобразования общественного устройства.

Таким образом, на основе работы с историческим документом по тайпинскому восстанию, ученики проведут аналитическую работу, которая будет направлена на развитие коммуникативных, аналитических и навыков организации самостоятельной работы.

Заключение

В результате выполнения поставленных задач были сделаны следующие выводы:

1. В результате сравнительного анализа идеологии тайпинов и ихэтуаней, были выявлены следующие сходства в основных идеологических элементах:
 - В ориентированности идеологических программ на защиту интересов и улучшение положения крестьянского сословия и оказание социальной поддержки обедневшим слоям населения;
 - В принципах построения идеального общественного устройства, основанного на социальном, половом равенстве, справедливости и законности;
 - В обращении к учению конфуцианства при отражении морально-нравственных идеалах, основанных на идеях гуманизма. Соблюдение культа предков. Идеи коллективизма, которые отражались через представления китайской нации как одна семья.

Различия в основных идеологических элементах:

- В идеологической направленности. Для тайпинов был характерной ярко выраженная антиманьчжурская направленность, суть которой была в борьбе против феодального гнёта цинской династии. Для идеологии ихэтуаней была характерна антииностранный направленность.
 - В отсутствие идеологического аппарата у ихэтуаней и наличие выраженного идеологического аппарат у тайпинов в лице «творца» идеологии
 - В религиозном компоненте. Основу тайпинской идеологии представляло окитаинизированное христианство протестантского толка. Против которого выступали ихэтуани, основой которых были три традиционные для Китая учения в сочетании мистицизмом.
 - В отношении к идеи исключительного происхождения, которая у ихэтуаней выражалась в проявление идей ксенофобии и расизма в отношении к иностранцам. Для тайпинов был пересмотр и отход от этой идеи в пользу сотрудничества с западными странами.
2. На основе выделенных сходств можно сказать о традиционных ценностях китайского общества. На протяжении длительной истории Китая учение Конфуция являются краеугольным камнем в формирование ценностей китайцев. Его учение заложило морально-

нравственные ценности китайского общества, которые отвечают гуманности, справедливости и соблюдению законов. Конфуцианство прочно укрепило в сознании китайцев культ предков и идеи сыновей почтительности. Идею представления населения Китая, как одну большую семью, сформировало идея коллективизма и поддержке населения со стороны государства через социальные меры.

3. На основе анализа 6 школьных учебников за 8 и 9 класс, был выявлен средний уровень освещённости данной темы, ввиду раскрытия материала в рамках тем повешённых опиумных войн и «открытия» Китая. Данные темы представлены как отражение последствий экспансии стран запада. Разработанный дидактический материал, позволяет углубить представления о идеологической программе тайпинов. Задания направлены на развития коммуникативных, аналитических и навыком организации самостоятельной работы.

Список использованной литературы

Источники:

1. Восстание ихэтуаней. Документы и материалы / пер. Ду И-Сина, Н. М. Калюжной, В. С. Таскина. — М. 1968. -275с.
2. Тайпинское восстание 1850-1864гг. Сборник документов/ В. П. Илюшечкин, О. Г Соловьев. М. 1960. -325с.

Литература:

3. Бурин С. Н., Митрофанов А. А., Пономарев М. В., Всеобщая история. История Нового времени. 8 класс.-М.: Дрофа, 2019.-265 с.
4. Данилов Д. Д., Кузнецов А. В., Кузнецова С. С., Павлова Н.С., Репников А. В., Горожикин В. А, Всеобщая история. История Нового времени. 8 класс. –М.: Баласс, 2015. – 304 с.
5. Загладин Н.В., Белоусов Л.С., Всеобщая история. История нового времени. 1801-1912. 9 класс-М.: Русское слово, 2020. -240 с.
6. Зиновьев А. А. Идеология партии будущего. "Алисторус", 2003. -220 с.
7. Илюшечкий В. П. "Крестьянский коммунизм" тайпинов// Народы Азии и Африки. 1972. № 3. С. 57-66.
8. Илюшечкин В. П. Аграрная политика тайпинов.//XXV международный конгресс востоковедов. Доклад делегации СССР. М. 1967. -7 с.
9. Илюшечкин В. П. Крестьянская война тайпинов. -М. 1967. -394с.
- 10.Калюжная Н. М. Восстание Ихэтуаней (1898-1901). -М.: Наука, 1978. 363 с.
- 11.Кара-Мурза Г.С Тайпины. Великая крестьянская война и тайпинское государство в Китае 1850-1864. М., 1941. -140 с.
- 12.Королёва Н. А. Дискуссия историков КНР о характере и движущих силах восстания тайпинов// Аграрные отношения и крестьянские движение в Китае. М. 1974. С. 99-112.

13. Королёва Н.А. Тайпинские источники: история открытия, интерпретация содержания. // *Метаморфозы истории*/ Псковский государственный педагогический институт им. С. М. Крива. 2003. №3. С 38-59
14. Малицкий В. С. Идеология сущность, структура, исторические типы (социально-философский анализ): автореферат диссертации доктора философских наук. Ростов-на-Дону. 2006. с. 41.
15. Медяков А.С., Бовыкин Д. Ю., История. Новое время. Конец XVIII-XIX век. 8 класс. –М: Просвещение, 2015 -111 с.
16. Непомнин О. Е. Социально-экономическая история Китая 1894-1914. –М: Наука, 1980. -325с.
17. Никифоров В.Н. Века неравной борьбы. М.1967 – 451с.
18. Носков В.В., Андреевская Т. П., Всеобщая история. 8 класс. – М.: Вентана-Граф.-2013. – 318 с.
19. О Ло Эргане см. Белелюбский Ф.Б. Экскурс «решительного левого» Ци Бэньюя в истории тайпинов// *Вопросы истории*. 1975. №10.
20. Посохов В. П. Философия и идеология как составляющие общественного сознания. // *Новые идеи в философии*/ Пермский государственный национальный исследовательский университет, 2014. Т. 2. С 105-112.
21. Рудаков А. В. Общество И-Хэ-Туань и его значение в последних событиях на Дальнем Востоке. — Владивосток, 1901. -84с.
22. Славин Б. Ф. "Новая идеология" Александра Зиновьева.// *Социально-гуманитарные знания*. №6. Г. 2010. с. 286-308.
23. Смирнов В. А. «Идеология как Система: теоретический и инструментальный компоненты»// *Вестник КГУ им. Н. А. Некрасова* №3 2008. –С. 258-260.
24. Сухачёва Г. А. Историк о борьбе с хунхузами в период восстания ихэтуаней (1900-1901 гг.) / Г. А. Сухачёва. Россия и АТР. -2009. -№3. –С. 11-17.
25. Цзян Ювэнь. Таньго цзяньжи ткао (Система законов Тайпинского государства). т. 1. Сянган. 1958. С. 59-62.
26. Юдовская А. Я., Баранов П. А., Ванюшкина Л. М.; под ред. Искендерова А.А. Всеобщая история. История Нового времени, 1800-1900. 8 класс. –М.: Просвещение, 2014.-304 с.

27. Chen J. The nature and characteristics of the Boxer movement. 1960. -308c.
28. Purcell V. The Boxer Uprising. 1963. – 364c.
29. Thomas H. Reilly: Taiping Heavenly Kingdom: Rebellion and Blasphemy of the Empire. University of Washington, Seattle 2018 –232c.
30. Weller R. Historians and Consciousness: The Modern Politics of the Taiping Heavenly Kingdom. Boston University. 2013. -25c.

Приложение 1. Документальна-методический комплекс

Блок 1.

Вопросы:

4. Какие последствия несёт возникновения «круга единомышленников» для государственного устройства?
5. На основе каких принципов построено управление странной согласно документу?
6. Какие основные принципы формирования законов? Актуальны ли эти принципы сегодня?

Задание.

Заполните таблицу дайте ответ на вопрос, к какой сфере общественной жизни относятся выдвигаемые идеи?

Сфера общественной жизни?	
Выдвигаемые идеи	Меры её реализации

«Новое сочинение в помощь управлению»

1859 год.

Об использовании людей и обнаружении упущений.

Необходимо запретить деятельность любых сообществ единомышленников и тем искоренить причиненное ими зло. Когда же возникают самостоятельные организации и партии, в низах это порождает скрытность и изолированность, взаимозависимость и круговую поруку, на периферии — пренебрежение интересами казны ради достижения собственных корыстных целей, в центре — ослабление того, что является основой, и усиление того, что имеет значение второстепенное. Когда этому [организации сообществ] предаются солдаты, военачальникам трудно проводить в жизнь военные законы. Когда же этим занимаются государственные чиновники, власть государя оказывается при угрозе узурпации снизу. В этом случае добродетельные подданные, если бы и хотели опереться на своего государя, оказываются изолированными от него.

Воспитание с помощью обычаев.

Искоренение старых обычаев наталкивается на нежелание отказаться от них, насаждение новых обычаев встречает у народа нежелание следовать им. Поэтому единственно возможным является воспитание с помощью самих обычаев и распространение обычаев сверху.

Управление с помощью законов.

Так называемое управление с помощью законов не может не быть самым тесным образом связано с общественными нравами и состоянием умов. Основным критерием управления с помощью законов должно быть государственное законодательство. Однако для того чтобы уберечь народ от падения и вывести на путь добра и справедливости, необходимо проведение в жизнь законов сочетать с просвещением и воспитанием народа. Весьма полезными будут такие начинания, как создание почтовых управлений, которые обеспечат связь между провинциями, уездами, большими и малыми городами и облегчат доставку казенных бумаг, создание управлений информации, в которые будут поступать сведения о настроениях людей и состоянии общественного мнения, а также о снижении и росте товарных цен в различных провинциях, областях и уездах, о постоянно совершающихся изменениях в обстановке. Получив подобные сведения, те, кто находится наверху, смогут внести необходимые усовершенствования в методы государственного управления.

В эпоху, [когда действуют эти законы], появляются люди мудрые и дальновидные, которые служат им (законам) поддержкой и опорой, народ достигает нерушимого единства и сплоченности. Однако люди, занимающиеся законодательством, должны прежде всего достичь самоусовершенствования, постигнуть законы неба и свойства людей, изучить нравы и религии различных стран, все великое и малое, важное и второстепенное. С течением времени отдельные положения закона могут устареть. Для того чтобы этого не случилось, необходимо предусмотреть возможность своевременного внесения в мелкие статьи закона поправок и

дополнений, которые сделают еще более совершенной и ясной его общую схему. Любой закон является одновременно определенным и неопределенным. Прежде всего следует усвоить, что суть закона воплощается в его общей схеме. Эта общая схема должна быть твердой и неизменной. Буква же закона заключается в его мелких статьях, каждая из которых подлежит уточнениям и изменениям. Именно поэтому подлые люди, нарушающие закон, часто, заметив несовершенство мелких деталей, используют его в своих целях, пользуются принципами справедливости, положенными в основу этого закона, для защиты своих частных интересов. Однако люди, в чьих руках находится выработка, принятие и осуществление законов, имеют все возможности для того, чтобы контролировать это, и чтобы распознавать истину.

Вся власть в великом и малом, сверху донизу должна быть единой. Ее внутренняя и внешняя стороны должны полностью соответствовать друг другу и отвечать интересам народа.

Блок 2.

Вопросы:

3. Какой тип собственности отражён в программном документе?
4. Каковы характерные черты монополии, представленные в документе?

Задание.

Заполните таблицу дайте ответ на вопрос, к какой сфере общественной жизни относятся выдвигаемые идеи?

Сфера общественной жизни?	
Выдвигаемые идеи	Меры её реализации

«Новое сочинение в помощь управлению»

1859 год.

Необходимо способствовать развитию конно-гужевого транспорта, обращая при этом особое внимание на быстроту, легкость и удобство

передвижения. Если объявятся люди, способные строить, подобно чужеземцам, огненные повозки [паровозы], которые смогут за сутки покрыть расстояние 7-8 тыс. ли, им следует даровать право на монополию. По истечении срока другие будут иметь право копировать созданные ими машины.

Далее, следует поощрять строительство судов, обращая при этом главное внимание на их прочность, на удобство и быстроту передвижения. Человеку, сумевшему создать судно, отличающееся совершенными качествами, надлежит даровать монополию, по истечении срока которой копировать его изобретение получают право другие. Крупные купцы смогут использовать подобные суда для перевозки пассажиров и грузов, а государство — для защиты побережья и доимки контрабандистов и пиратов.

Надлежит также споспешествовать организации банков. Люди с миллионным состоянием могут подать прошение и сдать в казначейство все наличные средства. После этого им разрешается выпустить банкноты на сумму 1,5 млн. серебряных лянов. Создание банков будет в равной степени полезным как для торговцев, так и для людей, торговлей не занимающихся.

Необходимо поощрять изобретение и изготовление новых предметов обихода. Людям, которые смогут придумать и изготовить удобные и полезные вещи, следует даровать монополию. Длительность даруемой изобретателю монополии должна также находиться в зависимости от того, насколько полезен людям изобретенный предмет. Если изобретение очень полезно, срок монополии может быть еще более увеличен. Если же изобретенная вещь окажется бесполезной, ее автора вообще не следует награждать.

Следует содействовать разработке полезных ископаемых. Человека, который обнаружит залежи золота, серебра, меди, железа, олова, угля, соли, янтаря, ценных раковин, драгоценных камней и пошлет об этом соответствующее донесение, надлежит назначить управляющим по добыче этих ископаемых и разрешить ему самостоятельно вербовать рабочих из числа окрестного населения.

Отдельные богатые люди могут, если того пожелают, подать прошение, внести в казну соответствующий налог и создать почтовые станции и пункты информации. На каждом таком издании должно ясно значиться имя издателя, а также дата выпуска и продажная цена, что облегчит их распространение в данной местности и за ее пределами.

Необходимо утвердить правительственный контроль. В случае, если издатель не может поручиться за достоверность того или иного сообщения, он должен снабдить его примечанием: «Так сказал такой-то человек. Не знаю, соответствует ли это известие действительности. Когда уточню, сообщу дополнительно». В этом случае неточность сообщения не будет ставиться ему в вину.

Рекомендуется создать в каждой области и каждом уезде кладовые для хранения зерна и наличных денег, назначенных для выплаты жалованья гражданским и военным чиновникам, а также для общественных нужд.

Необходимо поощрять создание в городах торговых компаний и назначить строгих и справедливых чиновников для взимания с ремесленников и купцов таможенных пошлин.

Следует применять метод соревнования с чужеземцами. Допустим, открывают чужеземец и китаец две лавки, китаец не платит, а чужеземец платит за аренду помещения, у чужеземца много рабочих, а у китайца — мало, у китайца товары идут по нормальным ценам, а чужеземец вынужден продавать их по дорогой цене. Китаец, естественно, будет получать прибыль, а чужеземец неизбежно терпеть убытки. Таким образом, дело одного будет всегда процветать, другой же не сможет долго держаться и разорится. Соревнуясь с чужеземцами, разумеется, необходимо придерживаться определенного устава и правил благопристойности, чтобы уберечь себя от слепых и неразумных поступков.

Блок 3.

Вопросы:

3. Какие основные меры поддержки населения указаны в документе и какие из них существуют в России?
4. По каким причинам ребёнка могли продать в рабство?

Задание.

Заполните таблицу дайте ответ на вопрос, к какой сфере общественной жизни относятся выдвигаемые идеи?

Сфера общественной жизни?	
Выдвигаемые идеи	Меры её реализации

«Новое сочинение в помощь управлению»

1859 год.

Рекомендуется поощрять создание благотворительных обществ. Если какой-либо богатый человек, имеющий доброе сердце и следующий человеколюбивым заветам небесного отца и небесного брата, вознамерится помочь нуждающимся, поддержать попавших в беду или просветить заблудшие души, ни в коем случае не следует ему в этом препятствовать. Люди, получающие помощь, должны соответствующим образом ее отрабатывать. Только больные, убогие и бездомные калеки могут получать помощь даром.

Рекомендуется содействовать учреждению больниц для оказания помощи людям, страдающим тем или иным недугом. Люди богатые, исполненные любви к ближнему и следующие священным заветам небесного отца и небесного брата, могут, если они того пожелают, создавать подобные заведения на свои средства, предварительно изложив письменно причины, их к тому побудившие. Врачей, которые пожелают служить в больницах, перед тем как принять на службу, надлежит основательно проэкзаменовать.

Людям бездетным можно разрешить брать на воспитание детей из семей, которые не в состоянии прокормить их. Однако к взятым из чужих семей детям они не должны относиться как к рабам. Те, кто не в состоянии

прокормить детей, могут отдавать их в детские приюты. Человек, утопивший своего ребенка, должен, отвечать перед судом как преступник.

В чужеземных государствах есть обычай страховать жизнь и имущество. Люди, стремящиеся оградить себя от убытков в случае гибели своего жилища или грузового судна, так же как и люди, желающие обеспечить свою семью в случае своей внезапной смерти, заключают договор со страховым агентом и платят ему ежегодно определенную сумму денег. В случае гибели имущества страховой агент выплачивает ему договорную сумму.

В чужеземных государствах закон запрещает продажу детей в рабство.

Необходимо запретить вино, а также курение табака и опиума в сыром и сухом виде. Прежде всего такой запрет должен распространиться на административных должностных лиц, а потом постепенно и на простой народ.

Следует учредить должность чиновника-землемера. В случае наводнения, нанесшего ущерб окрестным жителям, этот чиновник обязан подать соответствующее прошение, и, если ущерб велик, для его возмещения используются деньги из казенного хранилища, а если незначителен, то восстановительные работы производятся за счет пожертвований местных жителей.

Для хромых, слепых и глухонемых следует учредить дома, в которых люди имущие могут жить на собственные средства, неимущие — на даяния благотворителей. Желательно организовать обучение находящихся в таких домах людей различным ремеслам: музыке, письму, счету и т. д., чтобы сделать из них полезных членов общества.

Необходимо создать приют для одиноких, престарелых и сирот, которых нужно содержать на пожертвования добросердечных людей.