



МИНИСТЕРСТВО ПРОСВЕЩЕНИЯ РОССИЙСКОЙ ФЕДЕРАЦИИ  
Федеральное государственное бюджетное образовательное учреждение  
высшего образования  
«ЮЖНО-УРАЛЬСКИЙ ГОСУДАРСТВЕННЫЙ ГУМАНИТАРНО-  
ПЕДАГОГИЧЕСКИЙ УНИВЕРСИТЕТ»  
(ФГБОУ ВО «ЮУрГГПУ»)

ИСТОРИЧЕСКИЙ ФАКУЛЬТЕТ  
КАФЕДРА ВСЕОБЩЕЙ ИСТОРИИ

История и современное состояние протестантских религиозных  
движений в России (возможности использования материала во  
внеурочной деятельности)

Выпускная квалификационная работа  
по направлению 44.03.05. Педагогическое образование  
Направленность программы бакалавриата  
«История. Английский язык»

Проверка на объем заимствований:

87,09 % авторского текста

Работа рекомендована к защите  
рекомендована / не рекомендована

« 8 » 06 2023 г.

зав. кафедрой всеобщей истории

Лазарев С. А.

Выполнила:

Студентка группы

ОФ – 505/078-5-1

Тауфек Евгения Сергеевна

Научный руководитель:

к.и.н., доцент кафедры всеобщей  
истории

Напалкова И. Е.

Челябинск

2023

## Содержание

Введение.....	3
Глава 1. История развития протестантской церкви в России	
1.1. Особенности распространения протестантизма в России.....	9
1.2. Протестанты в современной России: проблемы типологии и определения численности .....	15
1.3. Возникновение и распространение адвентизма в России.....	27
Глава 2. Адвентисты седьмого дня на территории Уральского федерального округа	
2.1. Адвентисты седьмого дня Западной Сибири в 40-60-е гг. XX века.....	40
2.2. Церковь христиан-адвентистов седьмого дня на Урале.....	51
Глава 3. Возможности использования материала темы в школьном курсе и во внеурочной деятельности.	
3.1. Степень изученности темы о протестантских религиозных движениях в России: анализ учебников и учебных пособий .....	58
3.2. Особенности преподавания комплексного учебного курса для общеобразовательных организаций «Основы религиозных культур и светской этики».....	65
Заключение.....	71
Список использованных источников.....	74
Приложение.....	82

## Введение

**Актуальность темы исследования.** Современная историческая мысль признает религию одним из ключевых факторов, определяющих облик общества, формирующих и определяющих сознание и мировоззрение человека. Всё чаще учёные обращаются к исследованию проблем, связанных с жизнедеятельностью самых разнообразных по вероисповеданию и численности конфессиональных групп, проживающих на территории нашей страны. Закономерно возрастает и профессиональный интерес к истории их появления и распространения в России.

Одним из самых загадочных явлений в национальной историко-культурной традиции выступает российский протестантизм, представляющий собой уникальную модель рационально-религиозного способа мировосприятия западноевропейской цивилизации посреди чуждой им православной культуры.

Общеизвестно, что протестантизм оказал огромное влияние на духовную, общественно-политическую и экономическую жизнь многих стран мира, определил общий вектор политического и культурного развития Западной Европы в Новое время. При этом важная особенность протестантского учения состоит не столько в выдвигании новых этических и культурных ценностей, сколько в постоянном делении и приумножении протестантских объединений. Протестантизм дал неограниченную свободу в истолковании Священного Писания, и тем самым открыл путь к разнообразному проповедничеству любого человека, а не специально подготовленного богослова. В результате образовалось множество направлений, которые сегодня типологически объединяются под общим названием «протестантские», хотя внутри этой совокупности уместно разделить «традиционный протестантизм», и так называемый «постпротестантизм».

В научной среде сформировались различные варианты описания и характеристик протестантских объединений, которые были разработаны в трудах Забияко А. П., Смирнова М.Ю., Иваненко С.И. и др<sup>1</sup>. Учитывая различные типологические подходы, уместно остановиться на понимании протестантизма как многообразного явления, как совокупности религиозных организаций, возникших в различное время и на разных территориях, однако связанных некоторой преемственностью с принципами классического протестантизма Мартина Лютера и Жана Кальвина. Суть классического протестантизма состояла в следующих постулатах: признание исключительного авторитета Священного Писания, спасение личной верой, концепция призвания, священство всех верующих.

В настоящее время в мировом формате протестантизм представлен достаточно широко. Он является преобладающим вероисповеданием в США, Великобритании, Австралии, Новой Зеландии, скандинавских странах. В Канаде, Швейцарии, Германии, Нидерландах, протестантизм является одним из двух преобладающих вероисповеданий, наряду с католицизмом.

До сих пор продолжают споры о положительном или отрицательном влиянии протестантизма на развитие человечества. Для нас важно отметить, что развитие протестантизма в России происходило по-иному, чем в Европе.

Актуальность представляемых в исследовании разработок по использованию данного материала в школьном курсе истории обоснована необходимостью разработки новых форм проведения внеурочных занятий.

С учетом вышеизложенного тема «История и современное состояние протестантских религиозных движений в России» является актуальной для исследования при возможности использования материала во внеурочной деятельности.

### **Историографический обзор.**

---

<sup>1</sup>Протестантская тематика в современном российском религиоведении: научная дискуссия / Забияко А. П., Зайцев Е. В., Иваненко С. И. и др. // Вестник Ленинградского государственного университета им. А. С. Пушкина.-2022-№1 – С. 196

В некоторых исследованиях отечественных авторов протестантизм рассматривается как социокультурная универсалия, обладающая всемирно-историческим значением. Конкретной иллюстрацией подобного подхода выступает Реформация, являющаяся специфическим отражением цивилизационных изменений. Такого подхода придерживаются и протестантские авторы, в их публикациях прослеживается связь протестантских движений, сопровождающих Реформацию, с процессами модернизации, вызванных реформами Петра I. Влияние протестантизма на процессы в России отличалось от роли и места протестантизма в процессах стран Европы. В России носителями протестантской веры были иностранцы, приезжавшие по приглашению верховной власти.

Данные вопросы отражены во многих публикациях и диссертационных исследованиях, как зарубежных, так и отечественных. Отечественными историками и философами, социологами и религиоведами нескольких поколений исследованы труды Макса Вебера, в том числе его работа «Протестантская этика и дух капитализма». В публикациях академика Неусыхина А.И, члена-корреспондента РАН Гайденко П.П, профессора Ю.Н.Давыдова<sup>2</sup> и других ученых обстоятельно и глубоко исследуется содержание основного труда Макса Вебера, показывается влияние религиозно-этических наставлений протестантизма на становление капитализма, раскрывается содержание различных оценок труда «Протестантская этика и дух капитализма».

Зарубина Н.<sup>3</sup> видит методологическую плодотворность и актуальность «Протестантской этики и духа капитализма» в выявлении роли социокультурных предпосылок в существующей системе хозяйствования. Эти идеи были развиты Зарубиной Н.Н. в ее докторской диссертации.

---

<sup>2</sup> Гайденко П. П., Ю. А. Давыдов, История и рациональность: социология Макса Вебера и веберовский ренессанс. –URL: [http://www.alibi.ru/5\\_gaydenkop.p.p.davydovyu.a.istoria|racionalnost.Sociologiyamaksavebera|veberovskiyrenessans.W1t1453](http://www.alibi.ru/5_gaydenkop.p.p.davydovyu.a.istoria|racionalnost.Sociologiyamaksavebera|veberovskiyrenessans.W1t1453). (дата обращения 02.04.2023)

<sup>3</sup>Зарубина Н. Н. Социокультурные факторы хозяйственного развития: М. Вебер и современные теории модернизации. СПб.: Изд-во РХГИ, 1998. – 288 с.

Специфика российского протестантизма, его роль в жизни царской, советской и посткоммунистической России получила отражение во многих публикациях и диссертационных исследованиях. В них воссоздана история и обстоятельства появления и распространения протестантизма на территории России, участие протестантов в общественно-политической и экономической жизни, показано отношение властей к различным ответвлениям протестантизма и его последователям. Роль протестантизма в общественно-политической жизни России в XX веке раскрывается в монографии Никольской Т.К. «Русский протестантизм и государственная власть в 1905 - 1991 годах».<sup>4</sup>

Протестантские авторы видят совпадение социальных программ протестантизма с целями проводимых политических реформ. Как считает протестантский пастор, кандидат философских наук Лавренов С.Э, социальные программы протестантов России по многим параметрам совпадают с целями политических реформ.

**Объект исследования** - История и современное состояние протестантских религиозных движений в России.

**Предмет исследования** - церковь христиан адвентистов седьмого дня как пример протестантского объединения.

**Цель и задачи исследования.**

Цель - Изучить возникновение, развитие и современное состояние протестантских религиозных движений на примере АСД.

Задачи:

1. Выявить особенности распространения протестантизма в России;
2. Обозначить проблемы типологии, определения численности и статуса социального партнера государственных институтов протестантизма;
3. Изучить возникновение и распространение адвентизма в России;

---

<sup>4</sup>Никольская Т. Русский протестантизм и государственная власть в 1905-1991 годах. – СПб.: Издательство Европейского университета в Санкт-Петербурге, 2019. – 356 с.

4. Рассмотреть деятельность адвентистов седьмого дня в Западной Сибири в 40-60-е гг. XX века;

5. Изучить историю возникновения христиан-адвентистов седьмого дня на Урале;

6. Провести анализ степени изученности темы в школьных учебных пособиях по религиозной этике;

7. Выделить особенности преподавания комплексного учебного курса для общеобразовательных организаций «Основы религиозных культур и светской этики».

**Хронологические и территориальные рамки исследования** охватывают период с 80-х гг. XIX в. по настоящее время. Нижняя граница обусловлена тем обстоятельством, что именно в это время в России стали появляться первые приверженцы вероучения адвентистов, а верхняя определена актуальностью их религии в наши дни. Территориальные рамки определены территорией России с 80-х гг. XIX вв. до современного состояния и Уральский регион.

#### **Методы исследования:**

- проблемно-хронологический - исследует протестантское направление религиозной стороны и её постепенное развитие, применялся при рассмотрении вопросов о типологии, определения численности и статуса социального партнера государственных институтов протестантизма;

- историко-сравнительный - позволяет путем сравнения выявлять общее и особенное в развитии протестантского движения и причины этих сходств и различий, применялся при рассмотрении вопросов по возникновению и распространению адвентизма в России.

#### **Источниковая база исследования**

Обозначенные в работе задачи можно успешно решить лишь при использовании всей совокупности имеющихся источников.

В силу этого источниковая база исследования весьма разнообразна и включает в себя опубликованные и неопубликованные материалы, которые

можно разделить на следующие группы: 1) статистические документы; 3) материалы личного происхождения; 4) материалы периодической печати.

Особую категорию документов составляют материалы религиозных организаций, размещенные на сайтах различных конфессий, среди которых можно назвать журналы заседаний Священного Синода Московской Патриархии. Эти документы иллюстрируют позицию христианских организаций по отношению к социальному служению, к взаимодействию с государством и обществом.

Комплекс выявленных документов и материалов репрезентативен, он позволяет раскрыть различные стороны избранной проблемы и служит основой для объективного освещения темы исследования.

**Научная новизна** заключается в следующем:

Выявлено, что на развитие религиозных организаций на протяжении всего исследуемого периода повлиял ряд факторов, имеющих постоянный, непреходящий характер: геополитическое положение, климат, раннее проникновение христианства.

Осмысление процесса развития протестантских организаций возможно лишь с учетом складывающейся политической и религиозной ситуации.

Сохранение на современном этапе развития конфессиональной структуры региона позиций Русской Православной церкви, наряду с устойчивой тенденцией роста численности протестантских объединений, в виде организаций, групп и общественных благотворительных организаций религиозной направленности.

Практическая значимость исследования определяется возможностями использования его результатов в практической деятельности педагогов, преподавателей истории, воспитательной и внеурочной работы, возможностями использования материала данной работы при организации научно-исследовательской деятельности учащихся.

## **Глава 1. История развития протестантской церкви в России**

### **1.1. Особенности распространения протестантизма в России**

Протестантизм – одно из трёх, наряду с католицизмом и православием, главных направлений христианства. Возникнув в первой четверти XVI века в процессе широкого антикатолического движения Реформации в Германии (и чуть позже в Швейцарии), протестантизм быстро распространился по многим странам Западной Европы. Он знаменовал собой новый поворот в развитии европейской цивилизации, выступая идеологическим обоснованием слома феодализма и формирования буржуазных отношений. Россию, как страну православную, это движение, естественно, не затронуло, однако, первые протестанты-иностранцы, лютеране, появились в Москве и Новгороде Великом ещё при жизни Мартина Лютера, в последние годы правления великого князя Василия Ивановича (1524–1533). С этого момента сами протестанты ведут отсчёт своего укоренения в России.

Протестантизм проникал в Россию и укоренялся в ней различными путями и способами. Их было несколько. Первые протестанты появились на Руси уже в 20-х годах XVI столетия<sup>5</sup>, почти одновременно с распространением протестантских идей в Европе. Первоначально это были иностранцы: купцы, «умельцы» и «знатцы» — специалисты в различных областях знания и ремесла, военные наемники, пленные и т.д. Они жили замкнутой от русского общества жизнью, образовывали вероисповедные общины и совершали протестантское богослужение только в своей среде. Однако со временем многие из них и их потомки укоренялись в России, становились ее подданными, благодаря чему протестантизм постепенно превращался из «иностранной» религии в религию части населения России, со временем, включая в себя и некоторые группы коренных россиян.

Самыми первыми были купцы, их семьи и челядь из северогерманских городов, главным образом Гамбурга и Кенигсберга. Ганзейские купцы издавна имели постоянные и оживленные торговые отношения с

---

<sup>5</sup> Религии народов современной России: -. М.: Республика, 2017.-с.44

Новгородом. Постепенно их торговые связи протянулись в Москву. Среди них были и последователи Лютера. Еще больше лютеран стало прибывать в Россию из Швеции. Это были главным образом купцы-лютеране, которые в результате мирного договора, заключенного между Россией и Швецией в 1524 году, получили право построить в Новгороде Великом торговый дом и торговать по всей России.

В 1553 году англичане открыли для себя торговый путь в Россию через Белое море. В 1555 году в Англии была образована Московская, или Русская, торговая компания, членам которой московское правительство предоставило право свободного въезда и беспошлинной торговли по всей стране. Вслед за ними в (1565 году) этот торговый путь освоили и голландцы. В своих подворьях в Холмогорах и Архангельске английские и голландские купцы отправляли свои англиканские и реформаторские богослужения.

Так, в царской грамоте, данной в 1559 году Англо-русской компании, говорилось: «Мы, по нашей милости, вышеназванному обществу английских купцов, их преемникам, служителям и торгующим от них, которые живут или будут жить в Москве или ином каком месте нашего государства, дозволили хранить свой собственный закон, и никто из наших да не принуждает их против воли к нашему закону и вере»<sup>6</sup>.

С 1558 по 1581 г. Московское государство владело Нарвой. Она была важным центром торговли с немцами, датчанами, англичанами, шотландцами, голландцами, которые представляли протестантскую Европу.

Правительство московского государства, ревниво оберегая православие и свой народ от посягательств со стороны чуждых религий, в то же время весьма терпимо относилось к вероисповеданиям иноверцев-иностранцев. Другим источником протестантизма в Московском государстве были специалисты, приглашавшиеся из западных стран на службу. Бурно развивающееся Московское государство остро нуждалось в специалистах

---

<sup>6</sup>Аверинцев С.С. Христианство в истории европейской культуры .- URL: rumagic.com u. zar/religionrel/averintsev/2. ( дата обращения 02.04.2023)

многих отраслей знания, производства, искусства, еще не получивших развития на Руси. Уже в последние годы великого княжения Василия Ивановича в Москву прибыло немало медиков, аптекарей, торговых людей, художников, мастеров разных ремесел. Это были в основном протестанты из стран Северной Европы.

Эту практику значительно расширил сын Василия Ивановича царь Иван IV Грозный. В его царствование в Москву было приглашено много «дохтуров гораздых», «барберов», или цирюльников, «пушкарников», «искателей злату и серебру», «мастеров хитрых», «изуграфов, в науках наученных». Их поселили на Варварке вместе с их семействами, прислугой и подмастерьями.<sup>7</sup>

К этому периоду немцы-протестанты уже жили общинами и в других русских городах – Владимире, Угличе, Костроме, Нижнем Новгороде, Твери, Казани и Архангельске. Кроме купцов и мастеров здесь были расселены и пленные. Иван Грозный весьма благоволил к немцам, в том числе протестантам, нередко вступая с ними в богословские дискуссии.

По следам купцов и специалистов, приглашенных из западных стран, в XVII веке начался стихийный приток в Россию переселенцев, наплыв которых особенно усилился во время Тридцатилетней войны (1618-1648).

В царствование Михаила Федоровича (1613-1645) немецкие протестантские общины существовали уже в Серпухове, Ярославле, Вологде и Холмогорах. В Москве проживало более 1000 немецких семей. Алексей Михайлович, как и его предшественники, покровительствовал немецким переселенцам, приближал их ко двору, определял на гражданскую и военную службу.

Петр I в этом плане превзошел всех своих предшественников. Он широко приглашал в Россию специалистов высокой квалификации: ученых-физиков, химиков, корабелов, разведчиков руд, горноразведчиков,

---

<sup>7</sup>Бачинин В. А. У истоков российского протестантизма // Вопросы истории. 2007. – №3. – С. 21

мореходов, военачальников. Известна его дружба со многими осевшими в Москве жителями Немецкой слободы. Петр впервые допустил смешанные браки между православными и протестантами, поскольку женщин своей веры им негде было взять. При ближайших преемниках Петра I приток иностранцев, прежде всего немцев-протестантов, продолжался, но в нем стала заметна доля дворян из германских государств и Прибалтики. Многие из числа приглашенных на службу или в качестве мастеров своего дела переходили в русское подданство, укоренялись в России: одни принимали православие, другие сохраняли свою веру, образуя костяк протестантских общин. Их потомки в разных слоях общества вполне обрусели, сохранив свои немецкие, шведские и другие фамилии и часто оставшись протестантами. Достаточно вспомнить сподвижников Петра I Я. В. Брюса, Р. Х. Боура; ученых Л. Эйлера и Г. Ф. Миллера; государственных деятелей Н. Х. Бунге и С. Ю. Витте; декабристов П. И. Пестеля и В. К. Кюхельбекера; мореплавателей В. И. Беринга, Ф. Ф. Беллинсгаузена и И. Ф. Крузенштерна; писателей В. И. Даля, А. А. Блока и многих других.

Третьим заметным источником появления протестантов в России, о котором почти не упоминают историки, были пленные<sup>8</sup>. Пленных, владевших какими-либо профессиями, расселяли по российским городам и по границам, какую-то часть превращали в крепостных. Особенно много пленных-протестантов было взято во время Ливонской войны (1558-1583). Специальным приказом Иван Грозный запретил продавать пленных, а повелел отбирать из них тех, кто владеет каким-либо мастерством или искусством, и доставлять их к самому царю. В плен забирали не только военных, но и гражданское население с женами и детьми. В этой войне Иван Грозный буквально вычерпывал население из Левонии. Пленных отводили внутрь России громадными партиями, причем отбирали по преимуществу

---

<sup>8</sup> Бачинин В. А. Византизм и евангелизм. Генеалогия русского протестантизма. СПб., 2019. – 106 с.

молодых, красивых и знатнейших. Переселенные пленные получили право свободно отправлять свое богослужение.

Четвертым и самым многочисленным путем пополнения протестантов в составе населения России были жители территорий, присоединенных к ней в результате войн с Ливонией, и со Швецией. Сдавшимся жителям Дерпта в июле 1558 г. было объявлено: «Граждане дерптские остаются при своей религии без всяких перемен и не будут принуждены отступить от нее; церкви их со всеми принадлежностями остаются, как были, равно как и школы их»<sup>9</sup>. По Ништадтскому мирному трактату (30 августа 1721 г.), которым завершилась Северная война между Россией и Швецией (1700-1721), последняя уступила России все свои права на Лифляндию, Эстляндию и остров Эзель, Ингерманландию и часть Финляндии с Выборгом. Статья 10 мирного трактата оговаривала религиозные права населения этих территорий: «В уступленных землях не имеет быть введено принуждение в совести, а напротив того, евангелическая вера, церкви и училища и что к тому принадлежит на том основании, на котором при последнем Свейском правительстве были, оставлены и содержаны будут с тем, однако же, чтобы в них и вера греческого исповедания впредь также свободно и безо всякого помешательства могла быть отправляема»<sup>10</sup>.

Это были, собственно, российские подданные, живущие на своей земле и исповедующие традиционную для них веру. Этих людей и их потомков, живущих ныне в России, никто не может упрекнуть в том, что их вера импортирована из-за рубежа, является результатом деятельности заезжих проповедников и злокозненных миссионеров. Это их традиционная религия, а сами они уже три-четыре века живут в России и являются коренными россиянами.

---

<sup>9</sup> Бачинин. В. А. У истоков российского протестантизма // Вопросы истории. 2007.- №3.- С. 20

<sup>10</sup> Очерки истории западного протестантизма. М.: Институт всеобщей истории РАН, 2018. – 256 с.

Массовый приток протестантов дало также приглашение Екатериной II на постоянное жительство в Россию для освоения ее южных и поволжских земель, адресованное немецким крестьянам и ремесленникам. После манифестов Екатерины II 1762 и 1783 гг., даровавших иностранным колонистам значительные льготы, в Россию хлынул поток переселенцев, преимущественно немцев. Первые колонисты расселились на Волге. После образования Таврической губернии, для большей эффективности этих плодородных земель царское правительство решило прибегнуть к иностранной колонизации. По указу Екатерины II 1787 г<sup>11</sup>., представлявшему колонистам-переселенцам свободу вероисповедания, освобождение от военной и гражданской службы и ряд других льгот, в Таврическую губернию переселились тысячи немцев, фризов, голландцев из северогерманских земель, Западной Пруссии, Нидерландов и Польши. В основном, это были лютеране, а также меннониты, подвергшиеся гонениям за свои религиозные убеждения. Переселения меннонитов в Россию продолжалось до середины XIX века.

В дореволюционный период пополнение протестантов в центральной и восточной частях Российской империи, составляющих территорию современной России, происходило за счет переезда сюда, в связи с государственной службой или деловыми интересами, представителей прибалтийского дворянства, промышленников и купечества, которые в большинстве были протестантами.

После революции и особенно после присоединения в 1940 г. Латвии, Литвы и Эстонии к СССР, накануне и после Второй мировой войны происходило перемещение больших групп населения из этих регионов вглубь России. Это была насильственная депортация лиц (и их семей), обвиненных в пособничестве фашистским оккупантам, в противодействии коллективизации и т.п. Переселяясь не по своей воле в районы Сибири и

---

<sup>11</sup> Неволин М. Самоидентификация российского протестантизма// Мирт. 2006. № 3 (53).- С. 18

Дальнего Востока, эти люди принесли сюда и сохранили свою веру, положив начало многим протестантским общинам, существующим ныне в России.

Вместе с тем, происходила и естественная миграция жителей Прибалтики в Россию, связанная с перемещением трудовых ресурсов, участием в освоении новых хозяйственных районов.

Проникновение протестантов в Россию началось практически одновременно с распространением нового вероучения в странах Западной Европы. Еще при жизни Лютера в Москве появились первые протестантские общины. Поток врачей, аптекарей, торговых и военных людей, художников и ремесленников из охваченных Реформацией стран в Россию начался в последние годы царствования Василия III и принял более широкий размах в правление Ивана Грозного. Тогда же британской факторией в России была учреждена и англиканская церковь в Архангельске. В конце XIX века в России было 7 млн протестантов<sup>12</sup>.

## **1.2. Протестанты в современной России: проблемы типологии, и определения численности**

Динамичный рост численности российских протестантов, наметившаяся перспектива улучшения отношений с государством вызвали активизацию сил, стремящихся скомпрометировать принципы религиозной свободы. В последние годы и десятилетия происходит динамичный рост численности протестантских общин (зарегистрированных и незарегистрированных) и верующих, наметилась также определенная консолидация руководителей основных протестантских церквей, создавших Консультативный совет глав протестантских церквей России.

Протестанты, как свидетельствуют данные о составе и численности религиозных организаций, зарегистрированных в Российской Федерации по состоянию на 1 января 2022 г., являются важным компонентом религиозной

---

<sup>12</sup> Гараджа В. И. Протестантизм. М.: Политиздат, 2018.-с.22

жизни страны <sup>13</sup> . Различные протестантские церкви и деноминации насчитывают в России в общей сложности 4708 зарегистрированных общин, что составляет 23% от общего числа зарегистрированных местных религиозных организаций.

И религиоведы, и сами протестанты, и представители органов государственной власти, и религиозные деятели, участвующие в межрелигиозных связях и контактах, различным образом представляют «границы» протестантизма. Бесспорно, возможны самые разные типологии протестантизма как в «мировом масштабе», так и применительно к российским условиям. Нужно отдавать себе отчет в том, что рост численности и влияния протестантов в России воспринимается как вызов и угроза. Никто не отменял доказавший свою эффективность прием «разделяй и властвуй». Те, кто негативно воспринимают протестантов и стремятся внушить неприязнь к ним со стороны населения и органов власти, используют примерно такой набор доводов:

— есть настоящие протестанты, а есть «неопротестанты»

— некоторые протестантские организации, существующие в России столетиями, можно признать «традиционными», остальные же являются «новыми религиозными движениями» и должны подвергаться пристальному контролю, им нельзя предоставлять те же права, что и «традиционным» религиозным организациям.

Есть и более радикальная точка зрения, она имеет определенное число сторонников и в обществе, и в органах государственной власти, и в средствах массовой информации. Сводится она к тому, будто бы все без исключения протестанты являются «сектантами», угрожающими духовному здоровью и национальной культуре россиян.

Представляется важным выделить в рамках проблемы типологии и «границ» протестантизма в России более или менее твердо установленное и

---

<sup>13</sup> Социальная позиция протестантских Церквей России.- URL: <http://www.religare.ru/article7724.htm> (дата обращения 12.05.2023.)

дискуссионное. Никто из религиоведов не станет спорить с тем, что протестантизм — одно из трех, наряду с католицизмом и православием, главных направлений христианства, представляет собой совокупность многочисленных самостоятельных церквей и исповеданий, связанных своим происхождением с Реформацией. Бесспорным представляется и утверждение, что в силу многообразия различных форм и течений протестантизма и отсутствия общих для протестантов координационных центров нет и не может быть такого органа, который был бы вправе вынести вердикт: данная организация — протестантская (или, напротив, не протестантская).

Существенную роль играет самооценка той или иной конфессии: считает ли она себя христианской и относит ли себя к протестантизму. И, конечно, отношение к Библии: если она признается главным и единственным источником, основой вероучения, то с большой долей уверенности можно констатировать, что речь идет о протестантской религиозной организации.

Остановимся на двух различных типологиях протестантизма в России.

Первая содержится в учебнике «Религии народов современной России». Авторы включают в состав «протестантизма в России» лютеранские и реформатские церкви, протестантские объединения сектантского типа (в эту категорию попадают баптизм, евангельское христианство и адвентизм на ранних этапах своего развития в России, а также, с определенными оговорками, реформационные движения «жидовствующих», христоверов, молокан и др.), менонитство, баптизм, адвентизм, пятидесятничество, пресвитериане, методисты, Свидетели Иеговы, Новоапостольская церковь, Армия спасения.<sup>14</sup>

В учебнике делается важный вывод: протестантизм, по крайней мере такие его конфессии, как лютеранство, реформатство, евангельское христианство-баптизм, адвентизм, пятидесятничество, могут рассматриваться в качестве традиционных религий России. К ним относится преамбула Федерального закона «О свободе совести и о религиозных

---

<sup>14</sup> Религии народов современной России.: - М.: Республика, 2017. – с. 196.

объединениях», провозглашающая уважение к христианству, исламу, буддизму, иудаизму и другим религиям, составляющим неотъемлемую часть культурно-исторического наследия народов России.

Несколько иная типология предложена в изданной в рамках проекта «Энциклопедия современной религиозной жизни России»<sup>15</sup>, над реализацией которого совместно работала группа российских и английских ученых под руководством Кестонского института (Великобритания). Отмечая, что «особенности доктрины и организации протестантизма порождают проблему определения его границ», авторы выделили три основные группы религиозных организаций: 1. «Самые аутентичные формы протестантизма», которые объединяют два признака: признание единственным источником учения Библии и единственным путем спасения — веры; 2. Смешанные, переходные формы, про которые трудно сказать, протестантизм это или нет. Речь идет, во-первых, о тех религиозных течениях, которые, отвергая власть римских пап, сохранили католические элементы в доктрине и богослужении, и, во-вторых, о религиозных движениях, у которых стремление к восстановлению строя первых христианских общин сочеталось со всякого рода новыми, дополняющими Библию «откровениями». В результате проведенного анализа редакторы издания включили в соответствующий том и те организации, которые они признали безоговорочно протестантскими, и ряд религиозных движений (Свидетелей Иеговы, мормонов, квакеров, Общество христианской науки, Церковь Христа и др.), которые, по мнению редакторов, генетически близки протестантизму и зародились в протестантской среде, но в своем идейном развитии «вышли далеко за рамки протестантизма».

По моему мнению, наиболее аргументированным и плодотворным является подход к типологии протестантизма, сформулированный в словаре

---

<sup>15</sup> Энциклопедия Современная религиозная жизнь России. Опыт систематического описания / Ред. С. Филатов, - М. Бурдо. М.: «Логос», 2004-2006. –с..96

«Религиоведение: Энциклопедический проект»<sup>16</sup> авторами которого являются известные отечественные философы, историки, религиоведы, этнографы и специалисты других областей знания. В понятие «протестантизм в России» это издание включает такие «реформационные» в широком смысле этого термина течения, как христоверов, духоборов, молокан, субботников и др. В целом, протестантизм определяется как совокупность многочисленных и самостоятельных конфессий, связанных своим происхождением с Реформацией, и подразделяется по хронологическому принципу — на первоначальные формы (лютеранство, цвинглианство и кальвинизм, унитариянство и социанианство, анабаптизм и менонитство, англиканство) и «поздний протестантизм» (баптисты, методисты, квакеры, адвентисты, Свидетели Иеговы, мормоны, Армия спасения, Христианская наука, пятидесятники и др.).

К этому можно добавить, что появление новых протестантских конфессий происходило в XX в., по всей вероятности, новые разновидности протестантизма будут рождаться и в нынешнем веке. Поэтому типология протестантизма должна быть достаточно гибкой, открытой для новых его форм, а самый надежный критерий — время появления той или иной протестантской конфессии.

При таком подходе к определению границ протестантизма при анализе данных о составе и количестве религиозных организаций, зарегистрированных Министерством юстиции России по состоянию на 1 января 2022 г., мы увидим, что протестанты широко представлены в Российской Федерации.

Одни из них относятся к самобытным формам русского протестантизма (духоборцы, молокане), другие — к первоначальным формам протестантизма, таким как лютеранство (202 зарегистрированные общины) и англиканство (1 зарегистрированная община). Некоторые известны как «поздний протестантизм». В их числе баптисты, адвентисты, Свидетели

---

<sup>16</sup> Религиоведение: Энциклопедический проект. М.: Академический проект, 2006. - 1255 с.

Иеговы, мормоны, Армия спасения, пятидесятники и многие другие. Представлены в России и течения протестантизма, появившиеся в XX в. (Церкви полного Евангелия, Неденоминированные христианские церкви, Церковь Христа, Церковь Объединения и другие).

Четыре наиболее крупные протестантские церкви образовали Консультативный совет глав протестантских церквей России (они объединяют до 85% всех российских протестантов). Членами Совета являются: Российский союз евангельских христиан-баптистов (более 100 тысяч членов, 922 зарегистрированные общины), Союз христиан Веры Евангельской — пятидесятников России (более 300 тысяч членов, 1398 зарегистрированных общин), Российский объединенный союз христиан Веры Евангельской (около 2000 общин, в том числе около тысячи зарегистрированных и до 200 тысяч членов), Церковь христиан адвентистов седьмого дня (620 зарегистрированных общин)<sup>17</sup>.

Не вполне ясен и вопрос о численности протестантов в Российской Федерации. Можно встретить самые разные цифры, отражающие представление различных экспертов о численности протестантов в современной России — от 300–400 тысяч до 2 миллионов. Так, например, в источнике «Религия и российское многообразие»<sup>18</sup> приводятся сведения, полученные на основе экспертных оценок и данных социологических исследований, согласно которым во второй половине 90-х гг. в России насчитывалось от 700 тысяч до миллиона протестантов. По нашему мнению, в этот период (точнее, в 1996 гг.) в России насчитывалось свыше миллиона верующих протестантов, принадлежащих к десяткам различных церквей, а за прошедшие годы их численность заметно возросла, возможно, примерно на 400–500 тысяч человек и составляет в настоящее время около 1,5 миллионов.

Вместе с тем данный вопрос, действительно, требует серьезного изучения. Прежде всего, отметим, что речь может идти о двух разных

---

<sup>17</sup>Социальная позиция протестантских Церквей России // Справочно-информационный портал «Религия и СМИ»

<sup>18</sup> Религия и российское многообразие. М.-СПб., 2011.- С. 54

цифрах: во-первых, о числе членов протестантских религиозных объединений, то есть о верующих, активно участвующих в религиозной жизни конкретных общин, и, во-вторых, о числе россиян, которые находятся под влиянием тех или иных протестантских организаций, но не обязательно являются их членами. Эти цифры могут существенно различаться.

Результаты социологических исследований не дают адекватного представления о численности протестантов, так как обычно в ходе опросов от 1 до 2% россиян называют себя протестантами<sup>19</sup>, при этом сама эта величина на грани «статистической погрешности», допустимой при социологических опросах. Вдобавок неясно, идет ли речь о членах протестантских общин или также о тех, кто, не входя ни в какие протестантские общины, склонен, тем не менее, считать себя протестантом из тех или иных внутренних побуждений. Таким образом, свойственная социологическим исследованиям степень точности не позволяет достоверно определить численность протестантов.

Экспертные оценки также не помогут найти точного ответа на этот вопрос, поскольку для него необходимы данные статистики самих религиозных организаций, к которым «внешние» эксперты обычно не имеют доступа.

Представляется, что о соответствующих подсчетах должны позаботиться сами российские протестанты и их духовные учебные заведения (возможно, с участием религиоведов, социологов и других специалистов). Возможно, за эту работу мог бы взяться Консультативный совет глав протестантских церквей России.

Конституцией России определено, что никакая религия не может устанавливаться в качестве государственной или обязательной (ст. 14 ч. 1). В

---

<sup>19</sup> Лопаткин Р.А. Религиозная ситуация в современной России и место в ней протестантизма // Государство, религия, Церковь в России и за рубежом. М.: Изд-во РАГС, 2010. №4.-с.56

ч. 2 ст. 14 Конституции Российской Федерации отмечается, что «религиозные объединения отделены от государства и равны перед законом».

Принцип отделения религиозных объединений от государства наполнился в последние годы новым содержанием, не исключающим формирование между религиозными организациями и государственными институтами отношений социального партнерства. Его уже понимают иначе, чем в годы советской власти, когда речь шла о стремлении «отделить» религиозные организации от общества и значимых социальных проблем, ограничить активность духовенства и верующих рамками жестких законодательных норм, запрещающих благотворительную и духовно-просветительскую деятельность религиозных организаций.

В Российской Федерации принцип отделения религиозных объединений от государства означает, что в соответствии с ч. 2 ст. 4 Федерального закона «О свободе совести и о религиозных объединениях» государство не вмешивается в определение гражданином своего отношения к религии; не возлагает на религиозные объединения выполнение функций органов государственной власти, других государственных органов, государственных учреждений и органов местного самоуправления; не вмешивается в деятельность религиозных объединений, если она не противоречит законодательству; обеспечивает светский характер образования в государственных и муниципальных образовательных учреждениях. Государство, в соответствии с ч. 3 той же статьи, регулирует предоставление религиозным организациям налоговых и иных льгот, оказывает помощь в реставрации, содержании и охране зданий и объектов, являющихся памятниками истории и культуры, а также в обеспечении преподавания образовательных дисциплин в образовательных учреждениях, созданных религиозными организациями.

В соответствии с конституционным принципом отделения религиозных объединений от государства религиозное объединение, как это установлено ч. 5 той же статьи:

— создается и осуществляет свою деятельность в соответствии с собственной иерархической и институциональной структурой, выбирает, назначает и заменяет свой персонал согласно своим собственным установлениям;

— не выполняет функций органов государственной власти, других государственных органов, государственных учреждений и органов местного самоуправления;

— не участвует в выборах в органы государственной власти и органы местного самоуправления;

— не участвует в деятельности политических партий и политических движений, не оказывает им материальную и иную помощь.

Ст. 18 Федерального закона «О свободе совести и о религиозных объединениях» предоставляет религиозным организациям самые широкие права в сфере осуществления благотворительной и культурно-просветительской деятельности как непосредственно, так и путем учреждения благотворительных, культурно-просветительских организаций, образовательных и других учреждений, в том числе средств массовой информации. Как устанавливает ч. 3 ст. 18 данного Федерального закона, «государство оказывает содействие и поддержку благотворительной деятельности религиозных организаций, а также реализации ими общественно значимых культурно-просветительских программ и мероприятий»<sup>20</sup>.

Таким образом, конституционный принцип отделения религиозных объединений от государства предполагает законодательные ограничения, исключающие выполнение религиозными организациями функций органов государственной власти и участие в политической борьбе, а также вмешательство государства в сферу собственных иерархических и

---

<sup>20</sup> Лопаткин Р.А. Религиозная ситуация в современной России и место в ней протестантизма // Государство, религия, Церковь в России и за рубежом. М.: Изд-во РАГС, 2010. №4.-с.58

институциональных вопросов, входящих в исключительную компетенцию религиозных объединений.

В то же время российское законодательство определяет основные приоритеты государства во взаимоотношениях с религиозными объединениями. Эти приоритеты, исходя из действующего законодательства, базируются на двух основных принципах.

Во-первых, это равенство религиозных объединений перед законом. Данный принцип четко и определенно закреплен в Конституции Российской Федерации (ст. 14, ч. 2) и в Федеральном законе «О свободе совести и о религиозных объединениях» (ст. 4, ч. 1).

Во-вторых, приоритетным для государства во взаимоотношениях с религиозными объединениями является признание государством особой роли православия в истории страны, в становлении и развитии ее духовности и культуры и выражение особого уважения к религиям и конфессиям, являющимся неотъемлемой частью исторического наследия народов России.

Данное положение, содержащееся в преамбуле Федерального закона «О свободе совести и о религиозных объединениях», не устанавливает каких-либо обязательных норм для органов государственной власти и граждан. В то же время преамбула этого Федерального закона не является абстрактной бессодержательной декларацией, ее включение в текст Федерального закона стало итогом серьезной дискуссии и результатом осмысления путей развития взаимоотношений государства и религиозных объединений. Она предполагает и санкционирует различную степень сотрудничества и конструктивного взаимодействия государственных институтов с религиозными объединениями<sup>21</sup>.

Реализация указанного принципа обусловлена историей той или иной религии (конфессии) в России, ее укорененностью, социальной позицией, количеством последователей и другими факторами.

---

<sup>21</sup> Протестантизм // Современная религиозная жизнь России. Т. II. М.: Логос, 2003.-с.55

Данный принцип характерен для большинства европейских стран, он не ущемляет права религиозных меньшинств.

На практике сложилось несколько уровней взаимодействия и сотрудничества государственных институтов с религиозными организациями, что не подвергает ревизии принцип равенства религиозных объединений перед законом, поскольку не сопровождается разделением их на категории, наделенные различным правовым статусом.

Условно во взаимоотношениях государства с религиозными объединениями можно выделить четыре уровня<sup>22</sup>:

1. На первом, приоритетном уровне — отношения с Русской православной церковью как с наиболее крупной религиозной организацией, объединяющей большинство верующих страны, а в ряде субъектов Федерации — и с исламскими религиозными объединениями.

2. На втором уровне — взаимодействие с религиями и конфессиями, глубоко укорененными в российском обществе (старообрядчество) и связанными с национальной самоидентификацией различных народов России (традиционные буддисты, иудеи, лютеране и другие).

3. На третьем уровне — отношения с протестантскими церквями, имеющими в России более чем столетнюю историю: это евангельские христиане — баптисты, христиане Веры Евангельской — пятидесятники, христиане — адвентисты седьмого дня и некоторые другие. В совокупности названные конфессии включают около 20 религиозных объединений, их главы и представители являются членами Совета по взаимодействию с религиозными объединениями при президенте Российской Федерации, участвуют в работе аналогичных структур на уровне федеральных органов и субъектов Федерации. С этими религиозными объединениями постепенно формируются отношения социального партнерства: с ними заключаются соглашения о сотрудничестве в реализации благотворительных, культурно-просветительских, оздоровительных и иных социально значимых программ.

---

<sup>22</sup> Религиоведение: Энциклопедический проект. М.: Академический проект, 2006. – с. 452.

4. На четвертом уровне — отношения с религиозными движениями (как отечественными, так и зарубежными), развернувшими активную деятельность в России с начала 90-х гг., зачастую малоизвестными и еще не успевшими в полной мере адаптироваться к российским условиям. Эти отношения неоднородны. В одних случаях они развиваются позитивно и возникает перспектива их перехода на новый, более высокий уровень. В других случаях возникает конфликт, и дело может дойти до судебных исков о ликвидации и даже запрете тех или иных религиозных организаций.

Касаясь роли и значения православия и Русской православной церкви, президент отмечал их существенный вклад в развитие и возрождение духовности, духовную поддержку нашего народа, укрепление страны.

Именно поэтому на рубеже XX и XXI вв. ведущие российские религиозные организации, осмысливая свой исторический опыт взаимодействия с государством, а также сложный и динамичный период государственно-конфессиональных отношений в демократической России, обнародовали свои социальные концепции<sup>23</sup>.

Различия в современном протестантизме - не столько расхождения между различными направлениями, церквями и конфессиями в вероучении и устройстве, сколько различия между тенденциями внутри самого протестантизма. С середины XX века крупные течения протестантизма в нашей стране, как и в целом мире, испытывают сильное воздействие внешней среды и мира, который все больше становится светским. В них становится все меньше людей, которые регулярно посещают богослужения. Вместе с тем появляются кружки интенсивного изучения Библии и осмысления ее применительно к эпохе, вера становится не просто унаследованной от прошлого поколения, но самостоятельно выстраданной.

---

<sup>23</sup> Протестанты на службе России. СПб.: Русская гуманитарная академия, 2012. – с. 34

### 1.3 Возникновение и распространение адвентизма в России.

Религиозное сектантство и протестантские организации, рассматривавшиеся как секты в то время, на территории Российской империи в XIX в. были распространены довольно широко<sup>24</sup>. Протестантизм существовал преимущественно в форме лютеранства и имел место в Прибалтийских губерниях, среди финских народностей на северо-западе, среди немцев на юге Украины, Поволжья. Кроме того, были распространены и другие формы протестантизма, Все протестантские общины считались в царской России сектами, они были запрещены и подвергались гонениям как «отрезанные», отчужденные от официальной церкви организации.

Считается, что адвентизм своим появлением в России был обязан немецким колонистам, выселявшимся во второй половине XIX в. из России в Америку. Хотя сами адвентисты видят свои корни в более ранней истории России.

В XIV в. реформационные настроения вылились в движение стригольников, объявивших себя «обществом верных», соблюдающих заповеди Божьи. Они повсюду беседовали с народом, критиковали некоторые церковные догматы и высоко ценили Священное Писание. Во второй половине XV в. им на смену пришло движение субботников, или новгородско-московское, которое именовали еще «движением жидовствующих». Это течение охватило практически все слои общества и даже царскую семью. Учение субботников принимали торговцы, ремесленники, чиновники, дипломаты. Все они почитали Священное Писание как главный вероучительный авторитет. Субботники соблюдали субботный день, верили в единство души и тела, во Второе пришествие Иисуса Христа, отказывались поклоняться изображениям Бога. Церковь АСД исповедует те же принципы, что и русские субботники XV-XVI в., и в какой-

---

<sup>24</sup> Бачинин. В. А. У истоков российского протестантизма // Вопросы истории. 2007.- №3.- С. 20

то степени адвентисты являются духовными наследниками движения субботников.

Затем последовала эпоха гонений и преследований субботников, вызванная недовольством со стороны православных клерикалов, хотя это не привело к их полному уничтожению. В XIX в. субботствующих продолжали именовать «жидовствующими», а также называли «иконоборцами», т. к. они выступали против почитания икон, и «селезневцами», по имени их руководителя. По свидетельству многих авторов, субботничество во второй половине XIX в. было распространено в 30 губерниях России, насчитывая более 30 тысяч последователей (цифра по тем временам немаленькая). В это время появляются и первые адвентисты. Поэтому, люди во многих губерниях были уже подготовлены к принятию адвентистского вероучения, распространяемого немецкими колонистами, прочно обосновавшимися в Российской империи<sup>25</sup>.

Первоначально идеи адвентизма пропагандировались в среде крестьянства, причем проповедование шло не прямым путем, а как бы исподволь, прикрываясь домом просветительства и благотворительности (путем оказания медицинской помощи и открытия медицинских пунктов). Новым членам вменялось в обязанность распространять миссионерскую литературу, вести агитацию среди крестьян и пропагандировать адвентистские идеи везде, где можно. В 1899 г. близ Магдебурга были открыты библейские курсы, на которых обучались и русские адвентисты. Главным предметом изучения была Библия (ее происхождение, история), вероучение, история адвентизма, основы миссионерской работы. Обучение длилось 2,5 года. Таким образом, была налажена подготовка профессиональных проповедников адвентизма в России. И, хотя, по мнению Клибанова<sup>26</sup>, адвентистское движение было узким по сравнению с баптизмом

---

<sup>25</sup> Бачинин. В. А. У истоков российского протестантизма // Вопросы истории. 2007.- №3.- С. 22

<sup>26</sup>Клибанов А. И. История религиозного сектантства в России (60-е годы XIX века – 1917). М.: Наука, 2015. – 348 с.

и евангелизмом в России, тем не менее, оно за 30 лет своего существования стало очень распространенным, о чем говорят следующие цифры:

1886г. – 356 чел.

1896г. – 759 чел.

1901г. – 1288 чел.

1905г. – 2045 чел.

1906г. – 2200 чел.

1907г. – 2258 чел.

1911г. – 3952 чел., 149 общин, 58 проповедников

1916г. – 6800 чел., 269 общин, 78 проповедников.<sup>27</sup>

Как мы видим, адвентисты вели четкую статистику, подсчитывая количество общин и число членов и проповедников. К адвентизму обращались не только крестьяне, чье сознание было подготовлено к нему agonией крепостничества, «аракчеевщиной» и реформой 1861 г., но и интеллигенция, учителя и врачи, видевшие в адвентизме такие стороны, как просвещение народа и благотворительность. Кроме того, на проповеди адвентистов стекалась городская беднота, мелкие ремесленники и небольшая часть рабочих, которые стремились избавиться от нужды, страданий, жестокой эксплуатации путем обращения к новому вероучению. Следовательно, по своему социальному составу адвентистские общины были довольно однородны: большая часть их членов принадлежала к обедневшим и неимущим слоям общества.

Что касается принадлежности адвентистов к другим религиозным конфессиям до вступления в новое движение - то можно сказать, что общины были тоже однородны: большая часть была православной (к 1911 г. их было 1454 человека), остальную часть составляли бывшие протестанты – баптисты, лютеране и меннониты. Эти данные говорят о том, что адвентизм,

---

<sup>27</sup> Зайцев Е. В. Религиозно-культурная идентичность российского протестантизма // Религия в самосознании народа (религиозный фактор в идентификационных процессах). М.: Институт социологии РАН, 2008.

как религиозное протестантское течение, имел в России благоприятную почву для своего развития (о чем свидетельствует наличие на российской территории многочисленных протестантских общин). Также идеи адвентизма были популярны и среди православных, многие из которых к концу XIX в. начинают воспринимать православие, как «прислужницу» самодержавия. И здесь же необходимо отметить, что адвентизм со времени своего появления в России вызвал большое недовольство со стороны баптизма, который видел в первом религиозного соперника. Между ними разгорелась своего рода борьба за лидерство в привлечении новых последователей: в основном обе стороны пользовались средствами печатной пропаганды, а баптисты даже прибегали к формам политических доносов, т. е. доказывали, что адвентизм является «орудием германизации» России, он проник из-за границы и не имеет русской самостоятельности. В этом духе была написана статья (лидера баптизма) в журнале «Баптист»: «Сектой управляют немцы, иностранцы, которые действуют и распоряжаются ею на правах хозяина, собирают «десятины», усердно приносимые российскими адвентистами, получающие от иностранцев бумажные «маслины» (название адвентистского журнала на русском языке, издававшегося в Гамбурге) и разные бессмысленные трактаты».

Но баптизм не помешал адвентизму создать свою организацию на территории России.

Поэтому, рассматривая развитие адвентизма в России до 1917г. и в СССР до конца 90-х гг. XX в., следует обратить основное внимание на эволюцию взаимоотношений адвентистской организации с государственными структурами<sup>28</sup>.

Возникновение адвентизма и появление новых общин вызвали настороженность царской власти, и даже преследование. Действовал закон о шундистах, под который попадали и адвентисты, воспринимаемые

---

<sup>28</sup> Неволин М. Самоидентификация российского протестантизма// Мирт. 2006. № 3 (53). С. 18

царизмом как революционеры. Царская власть обвиняла их в распространении так называемой «иудейской ереси», приравнивая адвентизм к иудейской религии (сходство между ними в праздновании субботы, что считалось и считается в православии греховным).

Кроме того, царское правительство защищало интересы православной церкви, господствующей в России, и поэтому предоставляла всем остальным религиозным организациям положение терпимых или гонимых. Но, как отмечает Белов, преследование адвентизма никогда не носило политического характера, хотя были такие факты, что многие адвентистские проповедники говорили о политических и полицейских гонениях со стороны царских органов, дабы привлечь к себе большее число верующих, окружив себя ореолом мученичества. Конечно, определенные запреты и ограничения для адвентистов существовали, были и аресты. Но на недолгое время. Так, например, сразу после создания первой общины, ее лидеры были арестованы по обвинению в распространении ереси «жидовствующих», в виду «столь очевидной связи их учения с субботой». Но после заверения американского консула в том, что общины АСД носят не политический, а чисто христианский характер, Конради и Перк (лидеры первой адвентистской общины в России) были выпущены<sup>29</sup>.

Царская власть не стремилась полностью искоренить адвентизм, т. к. его последователи никогда не оказывали никакого сопротивления властям: они всегда подчинялись любому наказанию и безропотно подвергались притеснениям, будь то заключение под стражу за распространение своих идей, будь то ссылки целых адвентистских семей в Сибирь, что было очень популярно в начале XX в., будь то жестокое наказание мужчин-адвентистов за отказ от военной службы и работы в субботах, путем отправки их в дисциплинарные батальоны, где их били и пороли. Сами руководители АСД в России утверждали: «Мы не враги правительства, но его верные друзья.

---

<sup>29</sup> Неволин М. Протестантизм и духовное возрождение в России // Мирт. 2007. № 4 (58). С. 8

Истинный христианин должен выполнять заповеди Божьи. А заповеди его требуют повиновения власти государственной». Таким образом, адвентисты и не помышляли о какой-либо оппозиции политической и гражданской власти. Наоборот, адвентисты порицали всех тех, «кто восстает против правительства, кто ищет анархии и замешательства, противится регулярному исполнению законов»<sup>30</sup>. В 1903 г. представители адвентистов, баптистов, евангелистов и других протестантских организаций приняли постановление о запрещении верующим читать и распространять революционную литературу.

Как мы видим, адвентизм старался заверить самодержавие в своей лояльности к нему. В ответ на это, царизм пошел на уступки религиозным организациям, в т. ч. и адвентистам: 17 апреля 1905г. были отменены ограничения для приверженцев неправославных течений, разрешен свободный переход из православной церкви в инославные, а среди тех объединений, которые признавались лояльными по отношению к государственной власти, были названы и адвентисты. Наибольшее значение для деятельности адвентистов имел манифест Николая II от 01.01.1901 г. «Об усовершенствовании государственного порядка», провозгласивший гражданские свободы, и циркуляр министра внутренних дел П. Столыпина от 6 ноября 1906 г., в котором говорилось, что церковь АСД юридически приравнивается в правах с другими протестантскими течениями, т. к. учение адвентистов схоже с учением баптистов и может быть рассмотрено как один из видов последнего. (К этому времени баптистам было разрешено проповедовать свое учение.) В результате все правила для баптистов распространились и на 3 тыс. адвентистов. Таким образом, адвентисты получили большую свободу действий, что сказалось на росте численности общин после 1906 г.

---

<sup>30</sup> Зайцев Е. В. Религиозно-культурная идентичность российского протестантизма // Религия в самосознании народа (религиозный фактор в идентификационных процессах). М.: Институт социологии РАН, 2008.

Возможно, благодаря сменившейся политике царского правительства в отношении адвентистов, последние стали проявлять еще более благоговейное отношение к царю и его власти. Так, во время революции, адвентисты открыто встали на сторону царизма: ими был написан «Благодарственный адрес его Императорскому Величеству, Государю императору Николаю Александровичу», в котором адвентисты выражали свою «глубокую скорбь» ввиду «тяжелого положения дорогого отечества», «умоляя Всевышнего о полном успокоении родины». Адвентисты уверили Императора в его Божьей власти и в том, что надеются на сохранение ее «для Блага родины еще на многие лета». Николай II отреагировал на «Адрес» следующим образом: собственноручно написал на нем «Сердечно благодарю общину за выражение ее чувства».

В 1905 г. выходит «Политическая платформа Союза свободы, правды и миролюбия»<sup>31</sup>, в которой протестанты выступили против созыва Учредительного собрания, в очередной раз одобрив царскую власть в России. В результате адвентисты получили возможность открывать молитвенные дома, проводить съезды, печатать свои объявления в газетах. Но свобода деятельности адвентистов была связана напрямую с именем Столыпина: при нем они сумели развернуть широкую пропаганду своих идей. Но после смерти министра в 1911 г. правительство стало отходить от политики реформ и снова возвратилось на традиционные рельсы борьбы с любым неповиновением и инакомыслием, тем более, что с 1911 г. наблюдается новый подъем революционного движения. Данная ранее свобода совести значительно урезывается с этого времени. В административном порядке закрываются некоторые адвентистские общины. Многие проповедники подвергаются судебным, полицейским репрессиям, издаются многочисленные циркуляры МВД, в которых рекомендовалось «в интересах общественного порядка и безопасности государственной применять все

---

<sup>31</sup>Никольская Т. К. Русский протестантизм и государственная власть в 1905 -1991 годах. СПб. : Изд-во Европейского университета, 2009. – с.37

средства, чтобы препятствовать вредной деятельности сектантских организаций и их отдельных представителей. С 1912 г. усиливается цензура на издания адвентистской литературы: был запрещен русский миссионерский журнал «Маслина», издававшийся в Гамбурге с 1908 г.

Видимо, большое значение для царского правительства имело то, что с самого начала своего существования адвентистская организация в России была связана с церковью АСД в Германии и, в целом, с международной организацией АСД. Первая Мировая война разорвала связи российских и германских адвентистов. Г. Лебсак<sup>32</sup> в ст. «Киевские адвентисты и война» в газете «Утренняя звезда» писал о верноподданнических чувствах адвентистов императору по поводу открытия военных действий. Война заставила многих верующих отказаться от принципа неучастия в военных действиях: многие пошли работать в санитарные, телеграфные военные части, многие взяли в руки оружие (к судебной ответственности за отказ от военной службы было привлечено всего 50 человек), общины даже выделяли часть своих доходов с десятин на военные нужды. Все эти действия адвентистов объяснялись тем, что «они воевали для славы Бога и для защиты Родины». События самой войны истолковывались адвентистами как знамение близящегося пришествия Христа и конца света. В 1915 г. «пророк» – пресвитер одесской общины стал проповедовать близящийся конец света, который должен был произойти в 1919г. В результате, члены одесской и других украинских общин поверили пророку и в белых капюшонах вышли на берег моря в ожидании Христа в назначенный день.

Исследователи адвентизма указывают на то, что адвентисты приветствовали Февральскую революцию 1917 г. и приход к власти Временного Правительства. Например, в доказательство этого, Клибанов приводит выдержки из специального номера журнала «Благая весть» под названием «Номер свободы»: «Свершилось знаменательное событие для всех сынов России. Божьи вестники услышали от Бога через ангелов его –

---

<sup>32</sup> Протестантизм // Современная религиозная жизнь России. Т. II. М.: Логос, 2003.- с.23

Временное Правительство: мы свободны!». Керенский, Милюков и другие члены Временного Правительства считались адвентистами «ангелами». Приход Временного Правительства к власти расценивался как установление свободы для адвентистов, вследствие чего в 1917 г. в Санкт-Петербурге, Москве, Киеве, Одессе и Нарве проходят многочисленные съезды верующих. В Саратове состоялся самый важный Всероссийский съезд адвентистов, на котором была намечена «широкая программа «адвентизации» населения, т. е. адвентисты стремились использовать сложившиеся благоприятные условия для распространения своего учения.

Таким образом, 1917 год стал для адвентистов годом свободы после «тяжелой пятилетки». На съезде в Саратове было решено передать Временному Правительству ходатайство, в котором были изложены положения адвентистов относительно выработки новых религиозных законов (пожелание отделить церковь от государства, удалить все ограничительные параграфы относительно религии из законов и предоставить самим верующим право свободно основывать и распускать общины)<sup>33</sup>.

Любая власть и любое правительство для адвентистов являлись и являются незыблемыми Божьими структурами, которым необходимо подчиняться. Выражая свою покорность и любовь, благодаря терпению и подчинению государственным органам власти, адвентисты сумели не только сохранить свои общины, но и создать к 1917 г. хорошо организованную Церковь АСД, объединив все русские общины. Рассмотрим структуру российской Церкви АСД.

Организационная структура церкви адвентистов Седьмого Дня включает в себя следующие 4 ступени:

Местная Церковь – община верующих;

Местный Союз Церквей, объединяющий отдельные общины на определенной территории;

---

<sup>33</sup> Бачинин. В. А. У истоков российского протестантизма // Вопросы истории. 2007.- №3.- С. 20

Объединенный Союз – группа Местных Союзов Церквей;

Генеральная Конференция – совокупность Объединенных Союзов во всем мире (Существует с 1863 г.)

В 1890 г. состоялось 1-е собрание представителей от всех адвентистских общин в г. Ейгейнге на Кавказе (присутствовало свыше 100 верующих). Как и германские, российские общины принадлежали к Среднеевропейскому союзу (униону). В 1891 г. на собрании Среднеевропейского униона в Гамбурге было решено об организации отдельного миссионерского поля в России, которое получило название «Восточноевропейское миссионерское поле»<sup>34</sup>, председателем которого стал Л. Конради. В 1894 г. на 3-м собрании Восточноевропейского поля (собрания проходили ежегодно с 1892г.) было впервые в России совершено служение рукоположения в проповедники. В 1895г. были распределены проповедники по российским районам Поволжья (К. Лаубган), Кавказа и Донской области (Клейн), Прибалтийских провинций, Польши и Волыни (Г. Лебсак). А в 1901г. был организован Немецко-российский унион (Союз союзов), в состав которого вошли Южно-российская конференция с центром в Ростове-на-Дону, Северо-российское и Средне-российское поля. Этот Союз союзов просуществовал до 1908г., с этого времени начали действовать отдельно друг от друга 2 союза. Российская уния теперь была представлена тремя конференциями (Балтийской, Кавказской и Южно-российской) и 6 полями (Западнорусским, Малороссийским, Средне-российским, Восточно-российским, Сибирским и Среднеазиатским). Центр управления унии находился с 1908 г. в Риге. С 1910 г. на съездах адвентистов всегда присутствовал чиновник от МВД, который должен был изучать Церковь АСД, ее структуру и следить за ее деятельностью.

С 1 января 1911 г. Российская уния была разделена на два самостоятельных униона - Российский и Сибирский, каждый из которых в

---

<sup>34</sup>Селиванский В. В. Движение веры в современном протестантизме. Дисс. канд. филос. н. СПб.: Российский государственный педагогический университет, 2012.

свою очередь состоял из конференций и полей. В 1914 г. Российский унияон подразделили на два унияона: Восточно- и Западно-российский. Таким образом, проследив хронологию становления организации АСД в Российской империи, можно сделать вывод о быстром росте численности ее членов и необходимости создания более мелких организационных структур для облегчения управления быстро растущей церковью АСД. Что касается издательского дела – то оно принадлежало открывшемуся в 1907г. в Риге трактатному обществу – фирме «Яков Дрейман», которое продолжило традицию издания русского журнала «Маслина» после Гамбургского издательства. В 1913 г. в Санкт-Петербурге открыли издательство журнала «Благая весть», редактором которого стал И.А. Львов. Кроме того, выходили специальные приложения к журналам, где печатались библейские уроки для субботних бесед и отчеты съездов<sup>35</sup>.

Собственных теологов и пророков церковь АСД в России не выдвинула. В журналах и брошюрах публиковались и комментировались различные фрагменты из сочинений Е. Уайт и других богословских адвентистских авторитетов. Также печатались отрывки из работ ученых, писателей, которые представлялись адвентистам схожими с ними по духу: тем самым адвентисты пытались доказать свою связь с астрономией, биологией и историей.

Белов А.В. (советский религиовед и пропагандист атеизма , специалист по адвентизму) также отмечает интересный факт существования в России нескольких ответвлений адвентизма. Их представители, приняв адвентистскую догматику и культ, попытались по-своему выразить идеи Миллера и развили свое учение о втором пришествии Христа. В Санкт-Петербурге распространением идей адвентизма в обновленном виде занимался полковник Ван-Бейнинген, который очень заинтересовался вопросом пришествия Христа на Землю. Он не отказался от пророчеств определенной даты этого события и даже начал издавать свой журнал

---

<sup>35</sup> Мчедлов М. П. Религиоведческие очерки. М.: Научная книга, 2005. – с.45

«Бодрствуйте! Се грядет скоро». Ван-Бейнинген составил специальную хронологическую таблицу пророчеств, в которой почти невозможно разобраться. На ее основании он и определил дату второго пришествия Христа. Он ездил по многим городам, проповедовал, был несколько раз избит властями и верующими, случалось, что его забрасывали камнями. Пресса выступала против Ван-Бейнингена с издевательскими заметками: так, в газете «Новое время» было написано, что «журнал Ван-Бейнингена может рассчитывать на успех только в «желтых домах». Полковник пытался связать воедино политику с религиозным вероучением: он осуждал социал-демократов и их действия в России, как «богопротивное». Он полагал: «По учению социалистов о братстве, равенстве, свободе меньший наш брат имеет право требовать, чтобы ему дали нужное, а если требование его не исполняется, то он считает нужным брать то, что ему хочется, сам».

Но малочисленная организация Ван-Бейнингена быстро потеряла свой авторитет и «сошла на нет». Другие ответвления адвентизма в России были менее заметны и еще более бессмысленны. В целом они никак не повлияли на развитие идей адвентизма и всей Церкви АСД.

Последователи этого религиозного течения – христиане, которые верят во Второе пришествие Иисуса Христа и чтут, в первую очередь, «установленный Богом в память о сотворении мира седьмой день недели – субботу»<sup>36</sup>. Организация адвентистов выросла из стихийного движения, которое в начале не имело четких форм и направлялось лишь деятельностью многочисленных пророков, увлекавших людей красивыми и, в то же время, запугивающими речами.

Постепенно течение адвентистов приобрело широкий размах, захватывая все большие территории и распространяясь в европейских странах, в т. ч. и в России. К концу XIX - началу XX вв. Церковь АСД уже имела свою четко организованную структуру управления и хорошо

---

<sup>36</sup>Баркер Айлин. Новые религиозные движения. Практическое введение. СПб.: Изд-во Русского христианского гуманитарного университета, 2015 – с.103

продуманную систему вероучения и культа. К этому времени она стала одной из самых ведущих мировых церквей протестантского типа, создав сеть международных организаций по всему миру.

Несмотря на трудности, преследования и непоследовательную политику царской власти, адвентисты сумели создать к 1917 г. свою Церковь АСД, объединив все русские общины.

В целом, развитие адвентизма в России шло по восходящей линии. Благодаря активной миссионерской деятельности и покорному подчинению государственным органам царской власти, численность адвентистской организации выросла к 1917 г. с 350 до 6800 человек.

Таким образом, к началу советского периода истории России Церковь АСД подошла в виде окрепшей за довольно короткий промежуток времени религиозной организацией и готова была столкнуться с любыми антирелигиозными действиями Советского правительства.

Таким образом, на сегодняшний день в РФ насчитывается полтора миллиона протестантов. Вместе они занимают третье место по численности после православных и мусульман. Отметим, что на русской земле протестантизм появился в 16 веке, практически сразу после его появления в Европе. Это произошло, главным образом, благодаря приезжим иностранцам, которым русские цари позволяли отправлять свой культ беспрепятственно, но с запретом обращать в свою веру русских людей. Параллельно развивался «народный протестантизм» — сообщество, отколовшееся от православной церкви, обладающее протестантской догматикой и живущее своими отдельными общинам

Протестантизм в России представлен рядом конфессий. Это, прежде всего, лютеранские церкви, евангельские христиане-баптисты, адвентисты, пятидесятники, Свидетели Иеговы<sup>37</sup>. В кон. 80-х - нач. 90-х гг. в России появился ряд новых конфессий протестантского происхождения, таких, как

---

<sup>37</sup> Антее Петер. Религии современности. История и вера. М.: Изд - во Прогресс - Традиция, 2001. –с.93

Церковь Иисуса Христа святых последних дней (мормоны), харизматические церкви, Армия спасения, квакеры и др.

## **2 . Адвентисты седьмого дня на территории Уральского федерального округа**

### **2.1. Адвентисты седьмого дня Западной Сибири в 40-60-е гг. XX века**

Уральский федеральный округ— федеральный округ Российской Федерации, в пределах Урала и Западной Сибири.

В России первая община АСД возникла в 1880-е гг. в среде немецких колонистов Крыма. В Сибири адвентизм стал распространяться в начале XX века. Именно в этом регионе сложилась благоприятная ситуация для деятельности адвентистских миссионеров, центром которых явился Томск. В 1920-е гг. от АСД отделились и перешли на нелегальное положение адвентисты-реформисты, недовольные советской властью.

На территории Западной Сибири заметно увеличилась численность и оживилась деятельность АСД в 1940-е гг. за счет прибывших спецпоселенцев из числа немцев и другого контингента, а также реэмигрантов из Китая. Так, на Алтае адвентисты действовали в Барнауле<sup>38</sup>, Бийске, в ряде районов, а в Кемеровской области – в Кемерове, Сталинске (Новокузнецке), Анжеро-Судженске, Прокопьевске и Юрге. Адвентисты также развернули деятельность в Новосибирске, Томске, Омске и в других городах, а также во многих сельских населенных пунктах западносибирских областей. Молитвенные собрания АСД, как и представители других протестантских объединений, проводили в частных домах верующих и в отдельных местах нередко совместно. В частности, с адвентистами объединилась часть

---

<sup>38</sup> Горбатов А. В. Государство и религиозные организации Сибири в 1940-е – 1960-е гг.: монография. Томск: Издательство Томского государственного педагогического университета, 2018. – 408 с.

христиан веры евангельской (ХВЕ), или пятидесятников, относившаяся к субботствующим. Подобные случаи произошли, например, в Татарске и Сузуне.

В Сталинске были учреждены 2 общины АСД в Абашево и Старокузнецке. Абашевских адвентистов ещё с 1926 г. возглавлял А. Трохименко. А в 1947 г. обе малочисленные группы объединил и возглавил реэмигрант из Китая С. Ф. Орел. Численность адвентистов в Сталинске на молитвенных собраниях достигала 60 человек. В областном центре Кузбасса АСД возглавили С. Я. Орел и В. П. Фалалеев

По национальному составу в общинах АСД находились немцы, русские, украинцы, евреи. А в Волчихинском и Благовещенском районах Алтайского края, как и в с. Большой Атмас Черлакского района Омской области, адвентисты полностью состояли из немцев. Во время Великой Отечественной войны, в связи с общим вкладом религиозных общин в победу, И. В. Сталин смягчил политику по отношению к церкви и общинам. Так, в мае 1944 г. образовался Совет по делам религиозных культов (СДРК), председателем которого стал И. В. Полянский. В течение 1945-1947 гг. в регионах регистрировались религиозные объединения, верующим возвращались молитвенные дома. Однако «либерализация» по отношению к протестантским конфессиям коснулась только отдельных евангельско-баптистских общин. Адвентизм Советское государство с первых лет своего существования рассматривало как враждебное социализму вероучение, его не устраивало главным образом празднование субботы и отказ от службы в вооруженных силах. Ещё одной из особенностей этого протестантского течения была ежемесячная уплата в кассу общины десятой части доходов верующих, так называемой «десятины»<sup>39</sup>. В печати нередко публиковались статьи об антисоветском характере веры культа АСД. Также в советских средствах массовой информации к адвентистским объединениям

---

<sup>39</sup> Гараджа В. И. Протестантизм. М.: Политиздат, 2018. –с.96

использовался термин «секта». И поэтому большая часть организаций верующих АСД находилась на нелегальном положении вплоть до перестроечных времен.

На протяжении всей второй половины 1940-х гг. отдельные адвентистские общины, следуя примеру евангельско-баптистских объединений, подавали ходатайства о регистрации местным властям. Особую активность в этом проявили АСД Бийска, Барнаула, а также ряда городов Кузбасса. Так, бийские адвентисты, возглавляемые Л. Пепеляевым, после того как в октябре 1945 г. их богослужения посетил уполномоченный СДРК Селиванов, подали заявление в Алтайский крайисполком. И год спустя краевые власти Алтая, рассмотрев ходатайство, официально признали в Бийске адвентистское объединение в составе до 70 верующих<sup>40</sup>. Однако СДРК не зарегистрировал общину, как и АСД Новосибирска, Омска, Кемерово, Сталинска и других городов. Отказ в регистрации Совет обосновывал нарушениями ст. 4 Постановления Центрального исполнительного комитета (ЦИК) и Совета народных комиссаров (СНК) Российской Советской Федеративной Социалистической Республики (РСФСР) от 8 апреля 1929 г. «О религиозных объединениях» и закона о всеобщей воинской обязанности.

С середины 1950-х гг. наблюдался очень интенсивный рост активности и численности религиозных объединений в Сибири, в том числе и адвентистов. Основными причинами явились амнистия осужденным в 1930-1940-е гг. по ст. 58 УК и послабление, а затем и снятие ограничений в правовом положении режима спецпоселения, прежде всего немецкого населения. Заметно оживились адвентисты в Западной Сибири.

В Новосибирске и Томске в начале 1960-х гг. верующие особенно активизировались после приезда П. Г. Сильмана и П. А. Мацанова. Последний возглавлял Всесоюзный Совет АСД, ликвидированный в 1960 г.

---

<sup>40</sup> Горбатов А. В. Государство и религиозные организации Сибири в 1940-е – 1960-е гг.: монография. Томск: Издательство Томского государственного педагогического университета, 2018. – 408 с.

Кроме того, в это время в Сибирь из других регионов страны было сослано значительное количество верующих. Так, на территории Томской области находилось 7 ссыльных адвентистов за тунеядство, в их числе Ю. А. Данильсон, Ю. В. Мориц и С. С. Дубняк. Несмотря на переселение в другой регион, они активно поддерживали связи с единоверцами и в местах ссылки являлись организаторами новых объединений. Лидеры адвентизма в течение десятилетий постоянно перемещались по стране от западных регионов до Дальнего Востока.

В целом общины АСД в Сибирском регионе были немногочисленными. Численность их в ряде населенных пунктов варьировалась от 10-15 до 60-70 человек. А в некоторых малых городах и селах и менее 10. Тем не менее на протяжении всего советского периода западносибирские организации адвентистов отличались стабильностью, устойчивостью и дисциплинированностью. Верующие были сплоченными и в трудную пору поддерживали друг друга. Их семьи являлись крепкими, и воспитание детей проходило в строгом режиме.

Адвентисты, как и представители других протестантских конфессий, активно проводили миссионерскую работу среди неверующего населения, разъезжая по разным населенным пунктам. Руководители АСД были хорошо подготовлены, знали Библию и вероучение, умели убеждать людей. Органы власти применяли к религиозным деятелям санкции. Так, на рубеже 1950-1960-х гг. пресвитер сталинских адвентистов С. Ф. Орел неоднократно выезжал в Таштагол, где проводил молитвенные собрания из 7 человек в доме Буткеева. Местная администрация конфисковала у верующих 2 Библии и 2 Псалма Сиона<sup>41</sup>. За факт выезда из Сталинска Орел был предупрежден Кемеровским облисполкомом. В общине АСД южной столицы Кузбасса имелись медицинские работники – фельдшеры, акушерки и медсестры. И

---

<sup>41</sup> Горбатов А. В. Государство и религиозные организации Сибири в 1940-е – 1960-е гг.: монография. Томск: Издательство Томского государственного педагогического университета, 2018. – с.123

адвентисты, практикуя «санитарную реформу», распространяли свое вероучение преимущественно среди больных людей. Аналогично в Новосибирской области АСД разных населенных пунктов часто проводили совместные молитвенные собрания. В мае 1965 г. уполномоченным СДРК был зафиксирован сбор общин верующих областного центра и близлежащих городов (Бердск, Искитим) и районов. А в течение 1960-х гг. в Новосибирске местными органами власти были выявлены нелегальные съезды адвентистов Западной Сибири.

Таким образом, организации АСД Западной Сибири постоянно взаимодействовали между собой. Малочисленные общины всегда примыкали к более крупным. В каждом регионе Западной Сибири и большом городе за верующими был закреплен общий руководитель, именуемый пресвитером.

Особую роль для АСД играла суббота. В этот день они не работали, а проводили в богослужениях, молитвах и чтении Библии. А в СССР до 1967 г. существовала шестидневная рабочая неделя с одним выходным днем. Работавшие на производстве и в учреждениях адвентисты не выходили по субботам на работу, нарушая трудовое законодательство. Руководители предприятий применяли к ним санкции вплоть до увольнения. Например, в Сталинске (Новокузнецк) верующий Р. И. Линк был уволен по этой причине, а кемеровчанин М. С. Зозулин, врач по специальности, не мог трудоустроиться, так как в его трудовой книжке было записано, что он мракобес. Местному уполномоченному СДРК Г. М. Яровому пришлось принимать меры, чтобы исправить запись<sup>42</sup>.

С конца 1960-х гг. была установлена пятидневная рабочая неделя, но в некоторых учреждениях, например образовательных, суббота являлась рабочей, и в Советском государстве имели место субботники. Органами

---

<sup>42</sup> Горбатов А. В. Государство и религиозные организации Сибири в 1940-е – 1960-е гг.: монография. Томск: Издательство Томского государственного педагогического университета, 2018. – 408 с.

народного контроля на предприятиях к верующим применялись меры общественного порицания.

В средствах массовой информации и сознании советских граждан за адвентистами закрепились такие понятия, как «прогульщики» и «тунеядцы». Дети верующих АСД также в субботу, и нередко по воле родителей, не посещали школу и отказывались вступать в Союз октябрят и пионеры. Для несовершеннолетних религиозные наставники специально проводили религиозное обучение. Партактив, районные управления народного образования, руководство средних общеобразовательных учреждений и родительские комитеты организовывали воспитательную работу с целью оторвать детей от религии. Многих адвентистов лишали даже родительских прав. В Бердске в 1965 г., по решению местного городского суда, мать ученицы Нины Морозовой была подвергнута подобному наказанию.

Местом проведения богослужений для адвентистов являлись жилые дома единоверцев. В сельских местностях представители АСД в основном конспиративно собирались у руководителей, а в крупных городах на окраинах и в старых помещениях, обычно в одном районе проводили молитвенные собрания многие религиозные объединения. Очень часто адвентистские лидеры посещали богослужения других протестантских общин, по большей части евангелистов-баптистов. Немало религиозных деятелей меняли свои убеждения, и случались переходы из одной конфессии в другую. Так, в Кемерове проповедник М. П. Борискин заходил в дома верующих и неверующих с целью привлечь в свою веру. А новокузнецкие адвентисты, руководимые Орелом, проводили собрания в доме П. И. Жипана, являвшегося в прошлом баптистом.

В Бийске семья Высоцких, а в Барнауле – Айрих из общины евангельских христиан-баптистов (ЕХБ), поддерживавших Совет Церквей (СЦ), перешли к адвентистам<sup>43</sup>.

В 1940-1960-е гг. обряд крещения АСД совершался через погружение в воду и обычно в открытых водоемах в летнее время, нередко на виду у неверующих. Например, бердские и искитимские адвентисты принимали водное крещение в Бердском заливе у Новосибирского водохранилища, томские и кемеровские – на реке Томь. Местные органы власти не раз узнавали об этом от соседних жителей. Только в 1970-1980-е гг. в зарегистрированных адвентистских объединениях в молитвенных домах появились специально оборудованные баптистерии.

Уполномоченным СДРК в получении информации о деятельности АСД, как и других представителей протестантских конфессий, во многом помогали сотрудники Управления Комитета государственной безопасности (КГБ). Чуть ли не в каждой общине присутствовали тайные агенты и осведомители, среди которых могли быть и активные проповедники. Именно органы государственной безопасности владели наиболее полной и объективной информацией о жизнедеятельности адвентистов и конфиденциальными сведениями об их руководителях и активистах, которыми в ограниченных объемах впоследствии пользовались главным образом уполномоченный, а также партсовработники, пропагандисты и журналисты. В частности, в работе «по разоблачению деятельности» кузбасских религиозных деятелей отличились офицеры спецслужб И. А. Мекшун, Е. Ф. Шпагин, А. В. Окунев, В. К. Рачков, М. И. Сашенко<sup>44</sup>. Последний в 1970-е гг. занимал должность уполномоченного Совета по делам религий по Кемеровской области. Верующие не всегда подозревали,

---

<sup>43</sup> Горбатов А. В. Государство и религиозные организации Сибири в 1940-е – 1960-е гг.: монография. Томск: Издательство Томского государственного педагогического университета, 2018. – с.88

<sup>44</sup> Горбатов А. В. Государство и религиозные организации Сибири в 1940-е – 1960-е гг.: монография. Томск: Издательство Томского государственного педагогического университета, 2018. – 408 с.

что каждый их шаг контролируется государственными органами. Нередко даже пресвитеры объединений ЕХБ информировали уполномоченных СДРК о деятельности АСД.

В Анжеро-Судженске, например, в августе 1947 г., по сообщению местного баптистского руководителя В. А. Салфетникова, состоялся тайный съезд адвентистов. Приезжали туда не только из городов Кемеровской области, но и с других регионов Сибири. А в июне 1959 г. пресвитеры евангелистов-баптистов Кемерова К. К. Григоровский и Ленинск-Кузнецкого – И. Г. Шелестов в облысполкоме информировали Г. М. Ярового как о внутренних делах в своих общинах, так и о проведении молитвенных собраний АСД. Последний передал сведения о вновь организованной группе адвентистов в составе 10 человек под руководством освободившегося по амнистии из мест заключения Кубенко.

Под особым вниманием партийных и государственных органов находились верующие, имевшие судимость по ст. 58 Уголовного кодекса (УК) Российской Советской Федеративной Социалистической Республики (РСФСР). Нередко проповедников обвиняли в паразитическом образе жизни, и в этот период их осуждали в основном за «тунеядство» (не могли устроиться на работу). Постановление Президиума Верховного Совета (ВС) РСФСР от 4 мая 1961 г. «Об усилении борьбы с лицами, уклоняющимися от общественно полезного труда и ведущими антиобщественный, паразитический образ жизни» давало возможность властям выселять активных деятелей «религиозных сект» в отдаленные места. На первый раз менее активных верующих административно предупреждали. А иногда даже проживание в каком-либо населенном пункте без прописки могло служить поводом не только для высылки из него, но и осуждения на год изоляции.

В 1961 г. на постоянное место жительства в Томск из Новосибирска переехал П. А. Мацанов и устроился маляром в строительный трест. Свой переезд он обосновывал невозможностью найти работу, так как в новосибирской областной газете о руководстве общины писались

обличительные статьи. С наступлением пенсионного возраста (60 лет) Мацанов уволился и в последующем выехал из Томска. В связи с антирелигиозной кампанией Советского государства у АСД в 1960-е гг. усилился раскол на «умеренных» и «радикалов», начавшийся ещё в 1920-е гг. Однако разделения адвентистов на 2 группы, как у ЕХБ, не произошло. Обе части состояли в одной общине, и расходились они в основном по методам действий, понятиям религиозного учения. Первые толковали, что советская власть, как и любая другая на земле, установлена Богом. Поэтому законы и представителей властей необходимо уважать и подчиняться им, за исключением запрета проводить богослужения. «Радикалы», приравниваясь к диссидентам, активно шли на конфронтацию с местными партийными и советскими органами и готовы были страдать за веру. В частности, они утверждали, что советская власть – безбожная, установлена Сатаной.

В Западной Сибири в середине 1960-х гг. одна группа АСД поддерживала П. А. Мацанова, другая склонялась к признанию советского законодательства о религиозных культах. Так, в Омске молодые верующие под руководством В. Я. Дмитриенко разделяли взгляды с Мацановым, а старшие, возглавляемые Н. П. Алехиным, не принимали их<sup>45</sup>. И та, и другая группа стремились взять под свой контроль адвентистские организации. Самая многочисленная община АСД Омской области с. Большой Атмас, насчитывавшая 50 членов, а также верующие сел Калачинского и Горьковского районов подчинились Дмитриенко. Последнего в конечном итоге привлекли к уголовной ответственности по ст. 142 УК РСФСР 1960 г. Аналогичная ситуация наблюдалась и в других регионах, в большей степени в Новосибирской области и Алтайском крае. В крупнейшем городе Сибири – Новосибирске только 10-12 членов соглашались на регистрацию. Следует отметить, что к середине 1960-х гг. Советское государство утратило интерес

---

<sup>45</sup> Горбатов А. В. Государство и религиозные организации Сибири в 1940-е – 1960-е гг.: монография. Томск: Издательство Томского государственного педагогического университета, 2018. –с.77

к антирелигиозной кампании и все больше старалось искать компромисс с религиозными общинами. И с этого времени началось постепенное затухание репрессий и гонений «сект». Однако местные власти не сразу смягчили политику по отношению к верующим. Сначала, действуя по принципу «разделяй и властвуй», администрация городов и районов, по наставлению Управления Комитета государственной безопасности (КГБ), стала больше делать уступок, послаблений религиозным общинам, изъявлявшим желание пройти регистрацию. Из мест заключения и ссылки досрочно был освобожден ряд проповедников.

Между тем значительное число адвентистов, как и других представителей религиозных объединений, устало от бессмысленной борьбы с государством и преследований с его стороны, и верующие теперь искали пути взаимоотношений с властными структурами, старались действовать в рамках закона. Некоторые из религиозных деятелей под давлением властей были вынуждены порвать отношения с единоверцами. Например, названный выше новокузнецкий адвентист П. И. Жипан после отбытия срока в исправительно-трудовом лагере (ИТЛ) не только покинул бывшую общину, но и выступил с обличением своей веры в городской газете.

Главным послаблением Советского государства в атеистической кампании явился указ Президиума Верховного Совета РСФСР от 18 марта 1966 г. «Об административной ответственности за нарушение законодательства о религиозных культах». На его основании на «нарушителей» оформляли документы на наложение штрафа<sup>46</sup>. В этот период на местах создавались комиссии содействия контролю за законодательством о религиозных культах при райисполкомах и горисполкомах, которые контролировали проповеди религиозных общин и составляли письменные акты. В эти комиссии входили депутаты местных Советов, работники финансовых, административных органов, народного образования, активисты,

---

<sup>46</sup> Никольская Т. К. Русский протестантизм и государственная власть в 1905 -1991 годах. СПб. : Изд-во Европейского университета, 2009. – с.37

разбиравшиеся в вопросах законодательства о культах. Председателями назначались, как правило, секретари райисполкомов. Во многих местах за каждой общиной закреплялся член комиссии. И во второй половине 1960-х гг. ряд адвентистов, как и других представителей протестантских объединений, были привлечены к административной ответственности. Так, на следующий год после издания указа Президиума местными комиссиями были оштрафованы на 50 рублей 2 члена бердской общины и омский руководитель Н. Кит.<sup>47</sup>

Начиная с конца 1960-х гг. адвентисты неоднократно обсуждали с местными органами власти вопрос о регистрации. Однако большая часть верующих в это время по-прежнему не собирались отказываться от миссионерской деятельности, сбора «десятины» и религиозного обучения несовершеннолетних и не изъявляла желания идти на компромисс с партийными и советскими властями. И еще в течение нескольких лет лидеры АСД привлекались к административной и уголовной ответственности. И только во второй половине 1970-х гг. адвентистские общины ряда городов Западной Сибири (Бийск, Новосибирск, Бердск, Томск) получили официальное признание.

Таким образом, в результате проведенных исследований удалось установить, что АСД в Западной Сибири присутствовали повсеместно, и заметное увеличение их численности произошло в середине XX века за счет ссыльных и реэмигрантов. На протяжении трех десятилетий советского периода (1940-1960-е гг.) адвентисты находились на полулегальном положении. Их взаимоотношения с местными органами власти, а также внутри общин и с представителями других протестантских конфессий были сложными и неоднозначными. Многие идеи и положения адвентизма (сбор «десятины», пацифизм, празднование субботы вместо воскресенья и др.) являлись неприемлемыми для идеологии Советского государства и не

---

<sup>47</sup> Горбатов А. В. Государство и религиозные организации Сибири в 1940-е – 1960-е гг.: монография. Томск: Издательство Томского государственного педагогического университета, 2018. –с.88.

находили поддержки в обществе. Но, несмотря на запреты, преследования, непонимание и пренебрежение со стороны большинства населения, АСД поддерживали вероучение, осуществляли богослужебную деятельность и проводили миссионерскую работу. Их высокая активность объяснялась не только наличием талантливых организаторов и проповедников, но и огромной солидарностью и сплоченностью самих верующих. Кроме того, простота и немногочисленность обрядов и отсутствие специального молитвенного здания делали адвентистские организации мобильными, гибкими и воспроизводимыми. Отличительной чертой объединений АСД Западной Сибири были ярко выраженный коллективизм, тесная взаимосвязь и взаимозависимость верующих. Раскол в общинах на «умеренных» и «радикалов», усилившийся в 1960-е гг., не поколебал внутреннюю организацию.

Анализ положения адвентистских общин в Западной Сибири в исследуемый период позволяет прийти к выводу, что история адвентизма в России была драматична, ему приходилось отстаивать свое место в противостоянии с государством. Между тем АСД, как и представители прочих протестантских течений, были и остаются традиционным религиозным направлением наряду с другими конфессиями в стране.

## **2.2. Церковь христиан-адвентистов седьмого дня на Урале**

По словам пастора екатеринбургской церкви адвентистов<sup>48</sup>, точно определить, когда на Урале появился адвентизм, невозможно из-за того, что деятели церкви в советское время постоянно подвергались преследованиям.

---

<sup>48</sup>Быданцев А. П. Современное состояние Церкви адвентистов седьмого дня в Екатеринбурге (на примере интервью с пастором екатеринбургской общины «Церкви христианг адвентистов седьмого дня») / А. П. Быданцев // 90 лет Викторову Владимиру Петровичу: Материалы круглого стола «Религия и религиоведение на Урале», Екатеринбург, 20 октября 2017 года: сборник научных статей и тезисов. – Екатеринбург: Деловая книга, 2018. – С. 191

Документация не велась как в тот период, так и в предшествующий. Перестройка вдохнула новую жизнь в распространение вероучения адвентистов на территории России и Урала в частности. Федеральный закон «О свободе совести и о религиозных объединениях» способствовал развитию церкви. Именно в 1990-е годы она получила массовое современное развитие.

На рубеже 1980-90-х гг. в Екатеринбурге по адресу ул. Депутатская, 35 появился еще один приход церкви адвентистов. Он представлял собой небольшой храм в маленьком доме в глубине двора. Именно этот храм стал центром адвентизма на Урале в конце XX – начале XXI вв. Из постперестроечного периода российские адвентисты особо выделяют 1990 г. Тогда в Индианаполисе, было объявлено о создании одиннадцатого, Евро-Азиатского дивизиона Генеральной конференции церкви адвентистов седьмого дня. Для адвентистов это событие является важным по той причине, что общины церкви, расположенные на территории СССР после долгих десятилетий борьбы, изоляции и кризисов вновь стали частью всемирной организации. Адвентисты Урала и Свердловской области в настоящее время относятся именно к этому дивизиону. В Екатеринбурге существует пять общин адвентистов седьмого дня. Они находятся в разных районах города. Такое разделение обусловлено исключительно локальными особенностями, то есть общины изначально на заре своего формирования были организованы по территориальному признаку. Адвентистский храм в Екатеринбурге всего один, он расположен по адресу ул. Депутатская, 35. Церковь расположена в двухэтажном доме, построенном в виде храма с крестом на территории частного сектора<sup>49</sup>.

Структура субботних служений одинакова. «На проповедях присутствовали лица всех возрастов, в том числе дети, но в численном плане

---

<sup>49</sup> Быданцев А. П. Современное состояние Церкви адвентистов седьмого дня в Екатеринбурге (на примере интервью с пастором екатеринбургской общины «Церкви христианг адвентистов седьмого дня») / А. П. Быданцев // 90 лет Викторову Владимиру Петровичу: Материалы круглого стола «Религия и религиоведение на Урале», Екатеринбург, 20 октября 2017 года: сборник научных статей и тезисов. – Екатеринбург: Деловая книга, 2018. – С. 77

преобладали пенсионеры. Количество прихожан каждый раз составляло примерно 80 человек. Иногда в зале присутствовали адвентисты из других городов, гостившие в Екатеринбурге. Перед служениями в помещениях храма проводилась Субботняя школа по нескольким группам – молодые женщины, молодые мужчины, семейные пары и пенсионеры. В беседах могли участвовать любые желающие, в том числе и новоприбывшие».

В Екатеринбурге существуют пять общин адвентистов седьмого дня. Также общины есть почти во всех городах Свердловской области. В Каменске-Уральском находится еще один храм адвентистов. В сельской местности адвентистов не так много. По словам миссионеров<sup>50</sup>, общее количество адвентистов в Екатеринбурге составляет приблизительно 300 человек. Пастор же назвал иную цифру – 400 человек, «активно посещающих субботние богослужения». Кроме них также есть люди, считающие себя адвентистами, но по разным причинам не участвующие в церковных мероприятиях. Общины адвентистов Екатеринбурга контактируют между собой, существуя в рамках единой религиозной организации – Уральской конференции, которая в свою очередь подчинена Всероссийской Церкви, а та входит в состав Евро-Азиатского дивизиона.

Что касается важнейших вопросов об актуальности церкви адвентистов седьмого дня для жителей Екатеринбурга и причинах, приводящих людей на собрания этой религиозной организации, то пастор предоставил на них весьма широкий ответ. По его словам, главной причиной является личный внутренний поиск Бога. Тяжелые жизненные условия не обязательно являются основным способом мотивации начать новую религиозную жизнь для новоприбывших. Церковь посещает множество людей семейных, образованных и имеющих хорошую работу.

---

<sup>50</sup> Быданцев А. П. Современное состояние Церкви адвентистов седьмого дня в Екатеринбурге (на примере интервью с пастором екатеринбургской общины «Церкви христианг адвентистов седьмого дня»), Екатеринбург, 20 октября 2017 года: сборник научных статей и тезисов. – Екатеринбург: Деловая книга, 2018. – С. 191

Некоторые пришли к адвентистам, посетив перед этим богослужения других религиозных деноминаций – баптистов, харизматов и пятидесятников. Новоприбывшие отмечают, что у адвентистов основанием веры является тщательное изучение Священного писания. В отличие от пятидесятников и харизматов, здесь не делается яркий акцент на музыкальном сопровождении проповедей. Возможно, поэтому в церкви адвентистов присутствует такое большое количество пенсионеров и людей среднего возраста. Энергичная, почти рок-н-ролльная музыка пятидесятников и харизматов им не по душе. После того, как человек начинает посещать церковь и изучать Библию с помощью адвентистских священнослужителей, он может общаться с Богом, различать добро и зло, выстраивать свою жизнь на основании божественных законов. Человек уделяет большое внимание своей семье; какие-либо посторонние личные отношения исключаются, что способствует укреплению брака. В этом, с позиции адвентистов, заключается семейное счастье.

Что касается образа жизни, который пропагандирует вероучение адвентистов, то в его отношении нет строгих предписаний и запретов. Основа образа жизни для них – Десять заповедей. Помимо этого существуют увещания или рекомендации, например, касательно одежды в храме. Не приветствуется ношение мини-юбок или джинсов. Это увещание напоминает самый обыкновенный дресс-код, которому придерживаются многие обычные компании и офисы. Церковь негативно относится к употреблению алкогольных напитков. Руководители церкви не контролируют исполнение этого предписания, и употреблять спиртное или нет, решает каждый сам для себя. «Санитарная реформа», введенная Еленой Уайт, в настоящее время также считается увещанием, а не жестким запретом. Все продукты и вещества, перечисленные в ней, отрицательно сказываются на здоровье человека, но их употребление не является грехом.

Таким образом, для адвентистов лишь Десять заповедей являются авторитетными указаниями и требуют строжайшего следования. Все

остальные предписания церкви носят лишь рекомендательный характер. Нарушение Десяти заповедей приводит к отлучению от церкви. По словам пастора, человек – существо публичное и рано или поздно о совершаемых им грехах станет известно. Если после беседы человек не раскаивается в содеянном и не прекращает грешить, то его исключают из общины. В основном исключения случаются по причинам супружеских измен, либо воровства. Но человек всегда может вернуться в церковь, если он решится на раскаяние. Екатеринбургские адвентисты помимо основных церковных мероприятий, таких как субботние служения, крещения, также отмечают праздники, в целом характерные для людей нашей страны. Осенью отмечается праздник урожая, проводятся семейные праздники (возможно, здесь подразумеваются дни рождения). Празднуются Пасха и Рождество. В отличие от католиков, адвентисты не верят, что на причастии хлеб и вода превращаются в плоть и кровь Христа. Они воспринимают эти продукты лишь как символы, аналогичные кресту. Вообще, для адвентистов общехристианские праздники не являются сакральными таинствами. Также любопытна позиция адвентистов в отношении венчания. Оно тоже является символом, но в отличие от католиков строгого осуждения за развод после венчания в церкви не существует. Каждый человек имеет право на выбор спутника или спутницы жизни, и венчание не в силах повлиять на него.

Церковь адвентистов проводит различные акции, направленные как на помощь конкретным социальным группам, так и на привлечение на богослужения новых прихожан. К примеру, в ходе интервью пастор упомянул, что адвентисты долгое время работали на железнодорожном вокзале города Екатеринбурга с бездомными. По субботам представители церкви подвозили для них еду и одежду. Но никто из них так и не стал активно посещать богослужения.

Со стороны городских властей адвентисты седьмого дня притеснения не ощущают. Церковь официально зарегистрирована как религиозная организация. По словам пастора, пропаганда на бытовом уровне с негативной

характеристикой церкви адвентистов как секты существует. Он считает, что такую информацию распространяют невежественные журналисты, не знакомые с сутью дела. Помимо этого данное мнение имеет место из-за религиозной необразованности населения, даже относительно понятия христианской веры и христианских религиозных ответвлений. Как сказал пастор, сами адвентисты проводили опрос среди населения, спрашивая «Вы христианин?», и многие отвечали на этот вопрос «Нет, я – православный»<sup>51</sup>.

Отношение Русской Православной церкви к адвентистам седьмого дня также негативное. Материалы православного сайта «Миссионерско-апологетический проект «К истине»» открыто именуют адвентистов сектантами и предлагают подборку статей о церкви адвентистов с ярко выраженным негативным окрасом. Православный исследователь А. Л. Дворкин также именует адвентистов седьмого дня самой крупной современной адвентистской сектой. Аналогично настроен против адвентистов еще один интернет-ресурс – сайт Свято-Успенской Почаевской Лавры, обвиняющий их в лжеучении и искажении смысла Библии. В Екатеринбурге общение между Православной церковью и адвентистами поверхностное. Пастор считает, что проблема в том, что в городе нет мероприятий, на которых собирались бы люди разных религиозных течений. Существует лишь союз протестантских церквей, куда входят пасторы различных протестантских направлений. А площадки, где бы могли общаться протестанты, православные и мусульмане нет, из-за чего существует недоброжелательность.

Феномен успешной адаптации и деятельности церкви адвентистов на Урале характеризуется несколькими возможными причинами. Во-первых, вероучение церкви предлагает более современный и догматически понятный

---

<sup>51</sup>Быданцев А. П. Современное состояние Церкви адвентистов седьмого дня в Екатеринбурге (на примере интервью с пастором екатеринбургской общины «Церкви христианг адвентистов седьмого дня») / А. П. Быданцев // 90 лет Викторову Владимиру Петровичу: Материалы круглого стола «Религия и религиоведение на Урале», Екатеринбург, 20 октября 2017 года: сборник научных статей и тезисов. – Екатеринбург: Деловая книга, 2018. – С. 191

способ «спасения души» по сравнению с другими религиозными организациями. Во-вторых, большую роль играет то обстоятельство, что церковная община напоминает большую семью, в которой уделяется внимание каждому члену. Если принять во внимание тот факт, что служения посещают преимущественно пенсионеры, то можно предположить, что со стороны пастора и пресвитера им уделяется необходимое внимание, которого они не получают в церквях других религиозных деноминаций. В-третьих, деятельность адвентистов также направлена на помощь в избавлении от различных зависимостей и изменении образа жизни в лучшую сторону, что в настоящее время немаловажно для многих возрастных слоев населения нашей страны, в особенности для молодежи.

## **Глава 3. Возможности использования материала темы в школьном курсе и во внеурочной деятельности.**

### **3.1. Степень изученности темы о протестантских религиозных движениях в России: анализ учебников и учебных пособий**

В Федеральный перечень учебников, рекомендованных к использованию в образовательном процессе, входят учебные комплекты по курсу «Основы религиозных культур и светской этики», вышедшие в издательствах «Просвещение», «Дрофа», «Баласс», «Ассоциация XXI век», «ИОЦ Мнемозина» – всего в общей сложности двадцать наименований. Среди них по тиражам лидируют учебники издательства «Просвещения» и издательства «Дрофа».

В 2010 г. всем шести учебникам по курсу «Основы религиозных культур и светской этики» издательства «Просвещение» эксперты Российской академии наук дали негативную оценку. Однако они продолжали переиздаваться. Эти учебники воплощали идеи, сформулированные в «Концепции духовно-нравственного воспитания и развития личности гражданина России в сфере общего образования», опубликованной в 2009 г., подписанной А. Я. Данилюком, А. М. Кондаковым и В. А. Тишковым. Согласно этой концепции воспитание должно опираться на «базовые традиционные ценности»: патриотизм, семья, труд и традиционные российские религии. Традиционные ценности нашли отражение в тематическом плане, практически едином для всех учебников серии: «Религия и культура», «Священные книги», «Устройство храма», «Обычаи и обряды», «Нравственные ценности», «Семья», «Праздники», «История в России» и «Отношение к природе». Курс состоит из тридцати уроков, причем первый («Россия – наша Родина») и последний («Любовь и уважение к Отечеству») уроки совпадают.

В первом уроке отдается должное поликультурному подходу, как его понимают авторы. Здесь отмечается, что в мире существуют разные

культурные традиции, но все вместе они составляют «богатство нашей многонациональной страны», а люди, хранящие эти традиции и говорящие на разных языках, – «одну дружную семью народов России». При этом понятие религии по сути приравнивается к понятию культуры, а понятие «семьи народов» берется из риторики советского времени. В последнем уроке речь снова идет о том, что всех жителей нашей страны объединяет любовь – к семье, к малой родине и к России.

Внешнее оформление учебников серии также демонстрирует стремление к поликультурности в пределах границ РФ. Обложки всех учебников украшают яркие фотографии мальчика подчеркнутой этноконфессиональной принадлежности в окружении меньших по размеру фотографий детей различных антропологических типов.

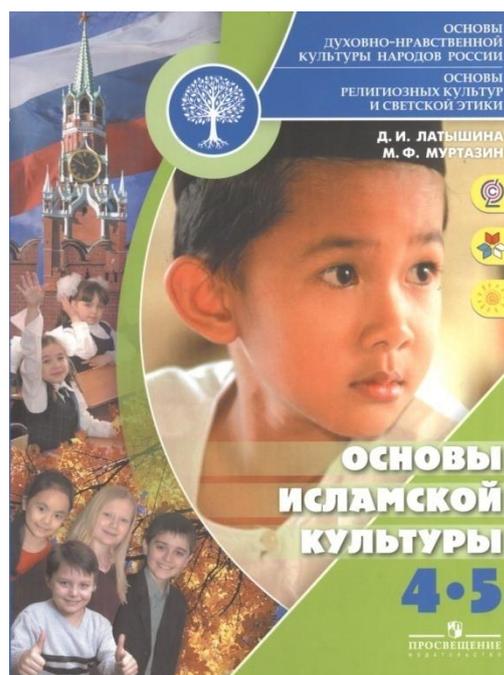


Рис.1: Обложки учебников «Основы религиозных культур и светской этики».

Религиозные традиции православия, ислама, буддизма описываются в отрыве от более широкого контекста, не упоминаются другие конфессии и религиозные направления: не говорится, что православие – одна из христианских конфессий; основы ислама подаются исключительно в

суннитском варианте, также как буддизм – в варианте так называемого северного буддизма. Лишь в учебнике по «Основам иудейской культуры» содержится информация о существовании разных направлений в иудаизме и, соответственно, указывается на возможность различных правил и предписаний.

Самый известный учебник серии – это, безусловно, «Основы православной культуры» Андрея Кураева<sup>52</sup>, вызвавший как резкую критику, так и множество восторженных откликов. Учебник представляет собой образец откровенно миссионерской литературы, написанный довольно живым и понятным для ребенка языком. Он отличается от других учебников искренней позицией автора. Будучи представителем церкви, Кураев не пытается реализовать «духовно-нравственное воспитание» под видом изучения истории культуры. Излагая базовую доктрину христианства, он говорит о важности веры. Учебник содержит примеры религиозной практики, прежде всего, молитвенной. Автор пытается объяснить сложные религиозные вопросы на примере понятных ученикам современных реалий.

Так, говоря о христианской вере в бессмертие, он уподобляет земную жизнь присутствию человека в Интернете: если компьютер сломался и человек не выходит на связь, это не означает, что он умер; точно также «поломка тела не уничтожает душу». В учебнике Кураева особенно заметен свойственный, впрочем, всем учебникам по курсу ОРКСЭ примордиалистский подход: «Свою культуру человек не выбирает. Он рождается в ней, дышит ею, в ней растет».

Несвободен от вероучительства и учебник «Основы исламской культуры». Особенно это относится к уроку «Вера в Аллаха», где перечисляются свойства бога: «Он правит всем, что происходит в мире, все делается по его воле. Все его дела отличаются милосердием и

---

<sup>52</sup> Основы религиозных культур и светской этики. Основы православной культуры/ А.В. Кураев. 4-5 классы: учебное пособие для общеобразоват. учреждений. 2-е изд. М.: Просвещение. 2013. -110 с

справедливостью... Он Возвышенный и Великий... Бог любит тех, кто верит и творит добро, кто проявляет терпение, кто помогает слабым и нуждающимся. Бог осуждает тех, кто не верит в него, кто обижает слабых и бедных, кто жаден и скуп, кто не уважает родителей».<sup>53</sup> В этом уроке также рассказывается о посланниках Бога, шайтане и ангелах, вере в конец света и судный день, рай и ад. Урок «Поклонение аллаху» посвящен тому, как совершать намаз, на иллюстрациях показаны молитвенные позы. С точки зрения авторов пособия, использование стихов А. Пушкина «Подражание Корану» тоже служит поликультурным целям и выстраиванию диалога культур. Ученикам предлагается вопрос «Как вы думаете, почему Пушкин проявлял интерес к исламу?». Ответить на него вряд ли сможет и сам учитель.

В учебнике «Основы буддийской культуры»<sup>54</sup> в большей степени выражен «культурологический» подход. Однако и в нем много внимания уделяется религиозным практикам (описывается ритуал посвящения – Принятие Прибежища, приводятся основные буддийские молитвы). Характеристика идеального человека не оставляет сомнений в том, что таковым может считаться только верующий: «Усердие человека определяется его отношением к духовной практике. ...Верующий человек должен быть энергичным, внимательным, прилагать усилия по спасению всех живых существ».

Рассказ о феномене нетленности тела бурятского ламы Доржи Итигэлова подтверждает выводы о том, что авторы придерживаются метафизического, религиозного мировоззрения: «Хамбо-лама Итигэлов, возвысившийся над жизнью и смертью, демонстрирует безграничные духовные возможности человека».

---

<sup>53</sup> Основы религиозных культур и светской этики. Основы исламской культуры. Учебник для общеобразоват. учреждений. 4 класс/ Под ред. Т.Д. Шапошниковой. М.: Дрофа, 2012. -96 с

<sup>54</sup> Основы религиозных культур и светской этики. Основы буддийской культуры. Учебник для общеобразоват. учреждений. 4 класс/ Под ред. Т.Д.Шапошниковой. М.: Дрофа, 2012. - 105 с

Учебник «Основы иудейской культуры»<sup>55</sup> в наибольшей степени соответствует заявленной концепции ОРКСЭ как «культурологической». Акцент ставится на повседневности: рассказывается о традиции повседневной жизни, кашруте, одежде, календаре; о том, как устроен еврейский дом, в чем назначение семьи. Упоминается об «ограничительных законах», которым должны были подчиняться иудеи, проживающие в Российской империи, и о положении евреев во время Второй мировой войны (при этом «холокост» не упоминается).

Во всех учебниках серии, но особенно в «Основах исламской культуры», обращает на себя внимание стремление авторов обойти потенциально проблемные темы. Так, рассказывается, что в X в. ислам проник в Волжскую Булгарию, а затем, «в XIII в. на месте Волжской Булгарии возникло другое государство – Золотая Орда, в котором мирно уживались ислам и православие». Отмечается, что впоследствии мусульмане стали селиться в русских землях: Московском, Тверском и других княжествах. Затем ислам «проник» к башкирам и другим народам Урала и Сибири, а также в чеченские и ингушские селения на Северном Кавказе. Авторы полностью соблюдают рамки колониальной парадигмы: ислам «проникает» к народам, новые земли «присоединяются» к России. Таким образом, реализуется задача воспитания у учеников патриотизма исключительно в его имперском варианте. Аналогичные выражения, фактически утверждающие империалистическую сущность Российского государства («Все войны победоносны», «Территории присоединены на всеобщее благо»), присутствуют во всех учебниках серии.

---

<sup>55</sup> Основы религиозных культур и светской этики. Основы иудейской культуры. Учебник для общеобразоват. учреждений. 4 класс/ Под ред. Т.Д.Шапошниковой. М.: Дрофа, 2012. - 105 с

Учебное пособие «Основы мировых религиозных культур»,<sup>56</sup> с одной стороны, представляет собой адаптированное издание по истории религии: здесь рассказывается о четырех религиях – православии, исламе, буддизме и иудаизме; упоминаются и другие вероисповедания: католицизм, протестантизм, индуизм, религии античного мира и шаманизм. Наиболее удачными следует признать уроки, посвященные устройству храмов и религиозному искусству. Но, с другой стороны, этот учебник также несвободен от индоктринации. Активно развивается тезис о влиянии религии на культуру (прежде всего, о значении православия для русской культуры), поскольку он оправдывает изучение религии. Так же, как и в учебниках, посвященных основам одной из религиозных культур, большое внимание уделяется религиозной практике, морально-нравственному влиянию религии на человека: «Но Иисус не просто призывал не быть жадным. Поскольку в Его учении завет о любви к Богу и завет о любви к человеку имеют равное значение, Иисус учил Своих последователей, что всякий добрый или, наоборот, дурной поступок, который мы совершаем, обращен к Богу». Авторы уделяют большое внимание рассмотрению этических проблем добра и зла, понятия греха, раскаяния и воздаяния в разных религиозных традициях мира. О важности этих вопросов для составителей учебника говорят предлагаемые для обсуждения темы: «Как вы думаете, почему раскаяние занимает такое важное место в христианстве, иудаизме, исламе? Как вы думаете, просить прощения и каяться – это одно и то же?»

Учебник «Основы светской этики»<sup>57</sup> удивляет полным отсутствием информации об авторе. Начинается учебник с неубедительной попытки объяснить, что такое светская этика: «Различают светскую и религиозную

---

<sup>56</sup> Основы религиозных культур и светской этики. Основы мировых религиозных культур. 4-5 классы: учебное пособие для общеобразоват. учреждений / А.Л. Беглов, Е.В. Саплина, Е.С. Токарева, А.А. Ярлыкапов. М.: Просвещение, 2010. -196 с

<sup>57</sup> Основы религиозных культур и светской этики. Основы светской этики. 4-5 классы: учебное пособие для общеобразоват. учреждений. 2 изд. М.: Просвещение, 2013.-105 с.

этику. Светская этика предполагает, что человек сам может определить, что такое добро, а что такое зло... что человек сам должен отвечать за свои поступки перед другими людьми». При этом не объясняется, что в таком случае следует понимать под «религиозной этикой». Экспертное сообщество неоднократно и часто в довольно жесткой форме заявляло свой протест относительно употребления выражения «светская этика» в названии учебного курса. Так, А. А. Гусейнов (доктор философских наук, академик РАН, заведующий кафедрой этики философского факультета МГУ) заметил: «Название учебного предмета и соответствующего учебника представляется неудачным, если не сказать недопустимым, по ряду оснований: термин «светская этика» не принят в современной философской литературе, точно также как у него нет историко-философской традиции».

Практически все уроки сведены к «введению понятий» культуры, морали, этики, долга, нравственности, стыда и совести. В главе «Особенности морали» говорится, что моральные нормы нигде не записаны и «все люди вносят свой посильный вклад в поддержание морали и в моральное воспитание». Непонятно, на каком основании этой теме сопутствует следующий иллюстративный ряд: фотография зала заседаний Государственной Думы, герб и Конституция РФ.

В целом, можно сказать, что во всех учебниках дань культурологическому подходу отдается лишь на уровне стилистики. Основы религиозного учения, обряды и культовая практика излагаются довольно отстраненно: «в буддизме считается...», «в иудаизме принято...», «мусульмане верят...», но вероучение излагается без каких-либо комментариев и рефлексии. Только в учебнике по основам буддизма, отмечается, что «религия – это особая форма понимания того, как устроен мир» и что существуют разные объяснения того, что называют религией. Задания к урокам и так называемые творческие итоговые задания свидетельствуют об авторской установке лишь на воспроизведение материала учениками. Например, предлагаются такие темы сочинений:

«Россия – родина моя», «Нравственный облик посланника Аллаха», «Ислам – это религия внутренней и внешней чистоты», «Будда и его мудрые изречения».

### **3.2. Особенности преподавания комплексного учебного курса для общеобразовательных организаций «Основы религиозных культур и светской этики»**

Цель: формирование у младшего подростка мотиваций к осознанному нравственному поведению, основанному на знании культурных и религиозных традиций многонационального народа России и уважении к ним, а также к диалогу с представителями других культур и мировоззрений.

Задачи:

- познакомить обучающихся с основами православной, мусульманской, буддийской, иудейской культур, основами мировых религиозных культур и светской этики;
- развить представления младшего подростка о значении нравственных норм и ценностей для достойной жизни личности, семьи, общества;
- обобщить знания, понятия и представления о духовной культуре и морали, полученных обучающимися в начальной школе, и формирование у них ценностно-смысловых мировоззренческих основ, обеспечивающих целостное восприятие отечественной истории и культуры при изучении гуманитарных предметов на ступени основной школы;
- развить способности младших школьников к общению в полиэтничной и многоконфессиональной среде на основе взаимного уважения и диалога во имя общественного мира и согласия.

Основными принципами организации преподавания ОРКСЭ являются:

1. Ценностное отношение человека к миру, другим людям, самому себе.

2. Культурологический подход, способствующий формированию у младших школьников первоначальных представлений о светской и религиозной культуре. В контексте данного учебно-методического комплекта культура понимается как духовное и материальное богатство народов мира, нашей страны, как образ жизни людей разных сообществ, их обычаи, традиции и верования.

3. Толерантное, уважительное отношение к «другим» через умение и стремление узнать и понять их, учиться жить в мире и согласии, учить лучше понимать не только окружающих людей, но и через них - самого себя.

4. Умение жить в многообразном мире, успешно адаптироваться в нем, ориентироваться в ситуациях.

При подготовке и проведении урока учитель должен понимать следующее:

- зачем и почему следует изучать основы религиозной культуры и светской этики в школе;
- что является содержанием данного предмета;
- как можно рассматривать факты религиозной культуры, не нарушая при этом принципов научности и мировоззренческого плюрализма, лежащих в основе современного школьного обучения.

При этом личностная мировоззренческая позиция самого педагога не должна быть доминирующей в преподавании предмета, она должна быть социальна – это позиция диалога, уважительного отношения к мировоззрению другого, позиция «недавления», «ненавязывания» своего собственного мировоззрения.

Подбирая необходимые материалы, учитель ориентируется на некоторые ожидаемые результаты, которые проверяются им в процессе диалога с учащимися на уроке, взаимодействия во внеурочное время и в фиксации динамики их повседневного поведения. При адекватном наполнении и функционировании образовательной среды учитель вправе

ожидать следующих результатов, которые составляют важную часть диалоговых межконфессиональных компетенций личности:

- понимание учащимися того, что конфессиональное разнообразие является непреходящей ценностью, залогом выживания и устойчивого развития человечества, что уважение его является фактором развития демократических и гражданско-правовых основ жизни российского общества;

- понимание учащимися, что их поведенческие модели – одни из многих равноправных моделей поведения, в основе которых лежат некоторые этно-конфессиональные принципы; носители различных моделей поведения должны взаимодействовать между собой на основе «золотого правила нравственности»: не делай другому того, чего не желаешь себе;

- потребность в общении с представителем иной религиозно-культурной традиции, стремление интегрировать усилия в решении общих задач;

- мотивация учащихся к осмыслению неожиданных для них поведенческих реакций, рассмотрение их в контексте ценностей, символов и смыслов породившей их религиозно-культурной традиции;

- стремление предотвращать и умение избегать конфликтных ситуаций, навыки находить компромиссные решения выхода из конфликта, толерантное отношение к одноклассникам, к другим людям;

- развенчивание устойчивых стереотипов в отношении носителей этих традиций;

- определение собственной идентичности, рассмотрение её как элемента исторически сложившегося этнокультурного, конфессионального, гражданского сообщества;

- осознанное моделирование возможных действий в нём, участие в мероприятиях по социальному проектированию и улучшению реальных отношений в социокультурной среде;

- существенные изменения в сознании самого учителя, которые могут стать факторами его профессионального и личностного совершенствования.

Направленность внимания обучающихся на самокоррекцию является важным фактором повышения качества обучения навыкам межкультурного и межконфессионального диалога.

Преподавание данного курса предполагает решение учителем на уроке не только познавательных, но и популяризаторских задач:

- точное, корректное и достаточно занимательное представление учащимся многообразия религий, существующих в мире;

- рассказ об истории их возникновения, географии распространения, основателях и пророках;

- освещение особенностей учений различных религий (в первую очередь нравственной составляющей этих учений);

- описание религиозных традиций, культуры, а также духовного и церковного искусства (если оно существует).

Важным условием успешности организации образовательного процесса является использование учителем интерактивных (диалоговых) методов работы, исключая монолог учителя. Это такие методы, в которых взаимодействие между участниками диалога рассматриваются как важнейший образовательный ресурс, позволяющий повысить развивающий потенциал процесса обучения: беседы, обсуждение, дискуссии, диспуты, дилеммы и игры.

На уроке рекомендуется использовать: выдержки из биографий религиозных деятелей, литературных произведений, трудов учёных, статей и книг глав и активных деятелей различных конфессий; репродукции, макеты культовых сооружений, видеозаписи познавательных передач, развивающие учебные игры, сборники познавательных задач и викторины на электронных носителях, альбомы любительских фотографий и анкеты.

На занятиях может звучать музыка, рассказ учителя должен сопровождаться демонстрацией памятников изобразительного искусства,

архитектуры. Качество воспроизведения видео- и аудио- иллюстраций должно быть достаточно современным и технически совершенным. Следует помнить, что музыкальный и изобразительный язык тех произведений, которые будут демонстрироваться в курсе ОРКСЭ, непривычен и малопонятен для большинства школьников.

На уроках следует избегать излишнего количества сложных терминов, особенно из иностранных и древних языков. Каждое введенное понятие или новый термин должны быть исчерпывающе объяснены. Учитель заранее определяет, какие понятия должны быть выделены для обязательного запоминания и оперативного применения учащимися, какие потребуются им только для адекватного понимания конкретного материала, а какие вообще можно исключить, без ущерба для понимания. Манера объяснения, лекции, беседы учителя должна быть максимально увлекательной, яркой, артистичной. Не следует бояться обозначать спорные проблемы, рассказывать о загадках и неразрешенных тайнах истории. Иногда полезно предварительно заинтриговать школьников, по мере возможности драматизировать изложение материала.

Полезно и эффективно использовать окружающую культурную и историческую среду в учебных целях. Например, рассказ о православии будет эффективнее и интереснее, если дополнить его впечатлениями от осмотра храма (экскурсией). В ходе такой мини-экскурсии следует заострить внимание учащихся на внешнем и внутреннем виде осматриваемого объекта.

При этом нелишне учитывать, что храм является культовым сооружением, где идут богослужения, а, следовательно, любая экскурсионная или учебно-познавательная деятельность в нём или вокруг него должна быть максимально деликатной и тактичной.

Некоторые уроки по курсу могут проводиться на природе, в окружении архитектурных и исторических памятников. Краеведческий элемент будет способствовать решению еще одной задачи – воспитания

уважительного и бережного отношения к старине, отечественному религиозному и культурному наследию.

Преподаватель должен позаботиться о комфортной среде обучения, аудиториях для игровых занятий. Организация учебного пространства является важнейшей составляющей, которая обуславливает эффективность интерактивного обучения: диалогичные формы взаимодействия предполагают, что собеседники обращены лицом друг к другу, поэтому мебель должна быть расставлена таким образом, чтобы имелась возможность визуального контакта участников и преподавателя и их свободного перемещения в аудитории.

Учёт возрастных и психологических особенностей возрастной группы учащихся (учащихся 4-5 классов). Дружелюбная, гуманная обстановка, снимающая напряжение и излишние волнения, способствует формированию открытости, взаимной заинтересованности, доверия друг к другу, взаимной поддержке, осознанию участниками образовательного процесса и ценности других людей. В приложении 1 представлен конспект урока «Протестантизм».

Таким образом, светская школа должна формировать морально-психологический климат толерантности, столь необходимый в демократическом обществе, где плюрализм мировоззрений – главное условие диалога и сотрудничества свободных личностей.

## Заключение

Религия в современном российском обществе становится важным аспектом социальной жизни. Она может выступать как важный фактор интеграции общества на основе некоторых универсальных ценностей, так же, как и фактор его же дестабилизации, как мощный катализатор самого разного рода конфликтов. При этом необходимо отметить, что формы влияния религии на общество сегодня приобретают все более широкий характер, тесно связанный с общемировыми процессами глобализации и модернизации. Любой конфликт на религиозной почве, произошедшей даже в самой отдаленной точке планеты, может вызвать огромный резонанс во всем мире.

По итогам работы, в ходе анализа опубликованных материалов, можно подвести следующие итоги:

Церковь адвентистов седьмого дня зародилась в XIX в. в США и очень быстро распространилась по всему миру. Этому способствовала, прежде всего, активная миссионерская деятельность. Люди узнавали о религии от миссионеров, либо из печатного материала и добровольно приходили в храмы. Во-вторых, руководство церкви стремилось создавать внутри храмов и общин дружескую атмосферу взаимопомощи, в которой комфортно находиться и где уделяется внимание каждому члену. В-третьих, существуют методики работы и религиозного просвещения для людей разных возрастов, что также успешно способствует увеличению и сохранению количества прихожан.

Успех деятельности адвентистов в УрФО обуславливается несколькими причинами. Очень важную роль здесь сыграл федеральный закон «О свободе совести и о религиозных объединениях», который дал возможность церквям легально действовать в нашей стране. Возможно, притягательность также заключается в пропагандируемых ими более современных и комфортных формах «спасения души», которые понятны и

близки прихожанам. Важен еще тот факт, что деятельность многих НРД направлена на помощь в избавлении от различных зависимостей и изменении образа жизни в лучшую сторону, что в современном социуме является актуальным фактором.

Современная ситуация на Урале характеризуется духовным поиском населения, даже несмотря на тот факт, что доминирующей религией является православие. Адвентисты, возможно, способны удовлетворить духовные потребности небольшой части жителей Урала и помочь их социализации.

Религия является важнейшим составляющим жизнедеятельности любого общества, а вопрос о её презентации в рамках школьного образования – одним из наиболее дискуссионных в современной педагогической практике.

Безусловно, школьники должны получать достоверную и объективную информацию о религии как социальном феномене, с помощью данной информации возможно формирование толерантного отношения в религиозном плане (к представителям других религий, конфессий и т.д.). Кроме того, религия как социальный феномен представляет значительный интерес и в культурном плане, так как именно в рамках религии создавалось большое число произведений искусства и культуры.

С марта 2010 года введен школьный курс «Основы религиозных культур и светской этики». Он ставит задачи духовно-нравственного воспитания и формирования ценностного мировоззрения личности, основанного на принципах толерантности, мультикультурности, понимания и уважения гражданских прав и свобод. Учебный курс призван не только повысить уровень религиозной грамотности учащихся (иначе говоря, овладеть комплексом историкокультурных знаний о религиозных традициях российского государства), но и заложить основу самостоятельного критического мышления и оценки, расширить границы мировосприятия, показать ценность религиозного мировоззрения и картины мира и ее права на существование, развить навыки межкультурного диалога и взаимодействия,

стимулировать самостоятельную опытно-поисковую и исследовательскую деятельность учащихся, продемонстрировать межпредметный характер курса и его связь с другими предметами гуманитарного цикла школы. Среди наиболее значимых принципов преподавания курса следует выделить профессионализм преподавателя в отборе, подготовке и презентации материала, умелое использование многообразия форм образовательной и воспитательной деятельности, направленных на решение конкретных проблем, составления портфолио (информационной карты) ученика, мониторинг успеваемости учащихся, взаимодействие с родителями с целью наиболее эффективной реализации деятельности по духовно-нравственному воспитанию.

## Список использованных источников

1. Аверинцев С.С. Христианство в истории европейской культуры .- URL: [rumagiscom u. zar/religionrel/averintsev/2](http://rumagiscom.u.zar/religionrel/averintsev/2). ( дата обращения 02.04.2023)
2. Алакшин А. Э. Протестантские общины в Петербурге в XVIII в. Автореф. дисс. д. ист. н. Российская академия наук. Санкт-Петербургский институт истории. СПб., 2008.
3. Антее Петер. Религии современности. История и вера. М.: Изд - во Прогресс - Традиция, 2001. -302 с.
4. Архив Санкт-Петербургской Митрополии// URL: <http://www.mitropolia-spb.ru/>( дата обращения 02.04.2023)
5. Банных О., Белимом В. Православие и дух капитализма // Эксперт.- 2005. -№3
6. Баркер Айлин. Новые религиозные движения. Практическое введение. СПб.: Изд-во Русского христианского гуманитарного университета, 2015 - 282 с.
7. Бачинин В. А. Византизм и евангелизм. Генеалогия русского протестантизма. СПб., 2019.-106 с.
8. Бачинин. В. А. У истоков российского протестантизма // Вопросы истории. 2007.- N3.- С. 20-33.
9. Белов А. В. Адвентизм. 2-е изд. М.: Политиздат, 2018. - 292 с.
10. Бердяев Н.А. Новое религиозное сознание и общественность. СПб., 1907.- 357 с. // Синодальная библиотека РПЦ-URL: <http://biblsinod.ru/> ( дата обращения 02.04.2023)
11. Бубер М. Два образа веры. М.: Республика. 201-7464с.
12. Быданцев А. П. Современное состояние Церкви адвентистов седьмого дня в Екатеринбурге (на примере интервью с пастором екатеринбургской общины «Церкви христиан адвентистов седьмого дня») / А. П. Быданцев // 90 лет Викторову Владимиру Петровичу: Материалы круглого стола «Религия и религиоведение на Урале»,

- Екатеринбург, 20 октября 2017 года: сборник научных статей и тезисов. — Екатеринбург : Деловая книга, 2018. -С. 191-193
- 13.Вебер М. Избранное. Образ общества. М.: Юрист. 2015. - 704с.
- 14.ВеберМакс. Протестантская этика и дух капитализма // Избранные произведения. Сост., общая редакция и послесловие Ю.Н.Давыдова; Предисловие П. П. Гайденко. М.: Прогресс, 2017. - 808 с.
- 15.Велькер М. Христианство и плюрализм. М.: Республика, 2001. - 203 с.
- 16.Гайденко П.П., Ю.А.Давыдов История и рациональность: социология Макса Вебера и веберовский ренессанс. -URL: [Http://www.alibi.ru/5gaydenko.p.p.davydovu.a.istoria I racionalnost. Sociologiyamaksavebera I veberovskiirenessans. Wt1453 htl.](http://www.alibi.ru/5gaydenko.p.p.davydovu.a.istoria%20I%20racionalnost.Sociologiyamaksavebera%20I%20veberovskiirenessans.Wt1453.html) ( дата обращения 02.04.2023)
- 17.Гараджа В. И. Протестантизм. М.: Политиздат, 2018. - 200 с.
- 18.Гараджа В.И. Кризис современного протестантизма и поиск «новой теологии». М: Знание, 2015. - 64с.
- 19.Гарнак А. Сущность христианства. СПб., 1907..// Синодальная библиотека РПЦ URL: <http://biblsinod.ru/> ( дата обращения 02.04.2023)
- 20.Горбатов А. В. Государство и религиозные организации Сибири в 1940-е – 1960-е гг.: монография. Томск: Издательство Томского государственного педагогического университета, 2018.- 408 с.
- 21.Городцев П. Предшественники Реформации. Джон Виклеф: его жизнь и реформаторская деятельность. Петроград, 1917..// Синодальная библиотека РПЦ URL: <http://biblsinod.ru/> ( дата обращения 02.04.2023)
- 22.Григоренко А. Ю. Эсхатология. Милленаризм. Адвентизм. История и современность. СПб.: Европейский дом, 2004. - 392 с.
- 23.Джуссани Л. Сущность христианской нравственности. М.: Христианская Россия, 2016. - 137с.
- 24.Джуссани Л. Христианство как вызов. М. Норма, 2015. - 154с.
- 25.Доусон К. Г. Религия и культура. СПб.: Изд-во Алетейя, 2001. – 202 с.

26. Зайцев Е.В. Религиозно-культурная идентичность российского протестантизма // Религия в самосознании народа (религиозный фактор в идентификационных процессах). М.: Институт социологии РАН, 2008.
27. Зарубина Н.Н. Социокультурные факторы хозяйственного развития: М. Вебер и современные теории модернизации. СПб.: Изд-во РХГИ, 1998. - 288с.
28. Карев А. В. Доктрины Библии // Сборник статей М.: Братский вестник, №6, 2009. - 928 с.
29. Керов В.Л. Современное звучание теории Макса Вебера и А.И. Неусыхина о протестантизме // Мир истории.- 2000.- № 4.
30. Клибанов, А. И. История религиозного сектантства в России (60-е годы XIX века - 1917). М.: Наука, 2015. - 348 с.
31. Красиков А. А. Религиозный фактор в европейской и российской политике (исторический аспект) // Доклады Института Европы РАН. № 62. М, 2000.
32. Красников А. Н. Методологические проблемы религиоведения. М.: Академический проект, 2019. - 230 с.
33. Кураев А. Протестантам о православии. М. Норма, 2019. - 264с.
34. Куропаткина О. В. Религиозная и социокультурная самоидентификация «новых» пятидесятников. Автореф. канд. культурологии. М.: РГГУ, 2009.
35. Лавренов С.Э. Постсоветская модернизация и протестантизм в современной России: социально-философский анализ. Дисс. канд. филос. н. СПб.: Российский государственный педагогический университет, 2008.
36. Лиценбергер О.А. Роль лютеран в Российской империи // Церковь Ингрии. СПб. 2004. №3-4.
37. Лопаткин Р.А. Религиозная ситуация в современной России и место в ней протестантизма // Государство, религия, Церковь в России и за рубежом. М.: Изд-во РАГС, 2010. №4.-с.56-64

- 38.Лункин Р. Пятидесятничество в России: опасности и достижения «нового» христианства // Религия и общество. М. Норма, 2002.-56 с.
- 39.Лункин Р.Н. Вероучение и социальная деятельность пятидесятничества в России. Дисс. канд. филос. н. М.: Институт философии РАН, 2005.
- 40.Мартин Лютер реформатор, проповедник и педагог /Сост. Курило О.В. М.: РОУ, 1996. - 240с.
- 41.Мейендорф Иоанн, протоирей. Значение Реформации как события в истории христианства // Протоиерей Иоанн Мейендорф. Православие в современном мире. М., 1997. С. 129-148// Синодальная библиотека РПЦ .-URL: <http://biblsinod.ru/> ( дата обращения 02.04.2023)
- 42.Митрохин Л.Н. Баптизм. М.: Политиздат, 2015. - 284 с.
- 43.Митрохин Л.Н. Религия и культура. Философские очерки. М. Норма,- 2000. - 318 с.
- 44.Миттер Х. Г. Основные идеи кальвинизма. М.: Христианский мост, 1995. -223 с.
- 45.Мчедлов М. П. Религиоведческие очерки. М.: Научная книга, 2005. - 445 с.
- 46.Мюллер Фридрих Макс. Введение в науку о религии. М.: Изд-во Высшая школа, 2002. - 264 с.
- 47.Неволин М. Протестантизм и духовное возрождение в России // Мирт. 2007. № 4 (58 ). С. 8-9.
- 48.Неволин М. Самоидентификация российского протестантизма// Мирт. 2006. № 3 (53). С. 18- 19.
- 49.Негров А. И. Кальвинизм и армиизм: сравнение доктрин // Богомыслие. 1967. Вып. 6. С. 67- 88 // Синодальная библиотека РПЦ.- URL: <http://biblsinod.ru/> ( дата обращения 02.04.2023)
- 50.Никольская Т - Русский протестантизм и государственная власть в 1905 - 1991 годах.-СПб. : Издательство Европейского университета в Санкт-Петербурге, 2019. — 356 с.

- 51.Никольская Т. К. Русский протестантизм и государственная власть в 1905 -1991 годах. СПб. : Изд-во Европейского университета, 2009. - 370 с.
- 52.Основы духовно-нравственной культуры народов России. Основы религиозных культур и светской этики: Книга для учителя. 4-5 классы /Подред. В.А. Тишкова, Т.Д. Шапошниковой. 2-е изд. М.: Просвещение. 2013. -105 с
- 53.Основы православной культуры: Мир вокруг и внутри нас. 2 класс: Пособие для учителей/А.В. Бородина. М.: Экзамен, 2010. -101 с
- 54.Основы религиозных культур и светской этики. Основы буддийской культуры. Учебник для общеобразоват. учреждений. 4 класс/ Под ред. Т.Д.Шапошниковой. М.: Дрофа, 2012. -105 с
- 55.Основы религиозных культур и светской этики. Основы исламской культуры. Учебник для общеобразоват. учреждений. 4 класс/ Под ред. Т.Д. Шапошниковой. М.: Дрофа, 2012. -96 с
- 56.Основы религиозных культур и светской этики. Основы иудейской культуры. Учебник для общеобразоват. учреждений. 4 класс/ Под ред. Т.Д.Шапошниковой. М.: Дрофа, 2012. -105 с
- 57..Основы религиозных культур и светской этики. Основы православной культуры/ А.В. Кураев. 4-5 классы: учебное пособие для общеобразоват. учреждений. 2-е изд. М.: Просвещение. 2013. -110 с
- 58.Основы религиозных культур и светской этики. Основы светской этики: учебник для общеобразоват. учреждений. 4 класс/Под ред. Шапошниковой. М.: Дрофа, 2012. -105 с
- 59.Основы религиозных культур и светской этики. Основы буддийской культуры. 4-5 кл.: учебное пособие для общеобразоват. учреждений/ В.Л. Чимитдоржиев. М.: Просвещение, 2010. -112 с
- 60.Основы религиозных культур и светской этики. Основы исламской культуры/ Д.И Латышина: учебное пособие для общеобразоват. учреждений. 4-5 кл. М.: Просвещение. 2010. -105 с

61. Основы религиозных культур и светской этики. Основы мировых религиозных культур. 4-5 классы: учебное пособие для общеобразоват. учреждений / А.Л. Беглов, Е.В. Саплина, Е.С. Токарева, А.А. Ярлыкапов. М.: Просвещение, 2010. - 196 с
62. Основы религиозных культур и светской этики. Основы светской этики. 4-5 классы: учебное пособие для общеобразоват. учреждений. 2 изд. М.: Просвещение, 2013. - 105 с.
63. Основы социального учения Церкви Христиан Адвентистов Седьмого Дня России. М, 2019. - 276 с.
64. Очерки истории западного протестантизма. М.: Институт всеобщей истории РАН, 2018. - 256 с.
65. Подберёзский И.В. Быть протестантом в России. М.: Благовестник, 1996. - 335 с.
66. Порозовская Б. Д. Мартин Лютер. Его жизнь и реформаторская деятельность. СПб., 1997. - 175 с.
67. Порозовская Б.Д. Кальвин. Биографический очерк // Лютер. Кальвин. Паскаль. М.: Республика, 1995. - 320 с.
68. Протестантизм // Современная религиозная жизнь России. Т. II. М.: Логос, 2003. - 123 с.
69. Протестантская тематика в современном российском религиоведении: научная дискуссия / Забияко А.П., Зайцев Е.В., Иваненко С.И и др // Вестник Ленинградского государственного университета им. А.С. Пушкина. - 2022 - №1 – С.195-202
70. Протестанты на службе России. СПб.: Русская гуманитарная академия, 2012. - 343 с.
71. Религии мира: Энциклопедия в 6 томах. Т. 6. Протестантство. Реформация. М. Махаон, -1998. С. 413-474.
72. Религии народов современной России: -. М.: Республика, 2017. - 624 с.
73. Религиоведение: Энциклопедический проект. М.: Академический проект, 2006. - 1255 с.

74. Религия и российское многообразие. М.-СПб., 2011. - 687 с.
75. Селиванский В. В. Движение веры в современном протестантизме. Дисс. канд. филос. н. СПб.: Российский государственный педагогический университет, 2012.
76. Смагин Ю.Е. Реформация: радикальная критика католицизма // Вестник РХГИ.- 2001. -№4.
77. Смирнов М. Ю. Реформация и протестантизм: Словарь. СПб.: Изд-во СПбГУ, 2005.- 174.
78. Соколов И. Отношение протестантизма к России в XVI -XVII веках. М, 1880.-547 с. // Синодальная библиотека РПЦ URL: <http://biblsinod.ru/> ( дата обращения 02.04.2023)
79. Соловьев Э.Ю. Непобежденный еретик: Мартин Лютер и его время. М.: Молодая гвардия, 2015. - 322с.
80. Солодовников В. В. Христианская публицистика. М.: Библия для всех, 2001. С. 10-13.
81. Солодовников В. В. Интеллигентность: возвратят ли её себе русские баптисты? // Солодовников В. В. Право славить Бога. СПб.: Библия для всех, 2001. С. 7- 16.
82. Социальная позиция протестантских Церквей России // Справочно-информационный портал «Религия и СМИ». URL: <http://www.religare.spb/article7724.htm> ( дата обращения 02.04.2023)
83. Социальная позиция протестантских церквей России. М, Норма, 2003. - 72с.
84. Тиллих П. Избранное. Теология культуры. М.: Изд-во Юрист, 1995. - 479с.
85. Тойнби А. Постижение истории. М. Норма, 2015. - 741с.
86. Токарев С.А. Религия в истории народов мира. М.: Политиздат, 2015.- 560с.
87. Трельч Э. Историзм и его проблемы. М.: Юрист, 1994. - 719с.
88. Угринович Д.М. Введение в религиоведение. М. ;Норма, 2019.-306 с..

89. Федотова В.Г. Типология модернизаций и способов их изучения // Вопросы философии.- 2000.- № 4.- С. 3-27.
90. Хабермас Ю. Постсекулярное общество - что это? // Российская философская газета.- 2018.- № 4 (18).-206 с
91. Хабермас Ю. Философский дискурс о модерне. -М.Норма,- 2003.
92. Хантингтон С. Столкновение цивилизаций и преобразование мирового порядка. Новая постиндустриальная волна на Западе. М., -2014.-206 с.
93. Царегородцев А. В. Протестантизм и становление буржуазного этоса в Великобритании. Дисс. канд. ист. наук. Челябинск, 2009.
94. Цветаев Д. В. Протестантство и протестанты в России до эпохи преобразований. М.,- 1890.// Синодальная библиотека РПЦ URL: <http://biblsinod.ru/> ( дата обращения 02.04.2023)
95. Черкасова М. О деятельности торговых иноземцев в Вологде в XVI- начале XVII веков //Русская культура на рубеже веков. Вологда, 2000.
96. Шамшурин В.И. « Гуманитарная» социология: новые ориентиры и старые проблемы // Социологические исследования. 1992. № 3.
97. Элиаде М. Священное и мирское. М.: Изд-во МГУ, 1994. - 116 с.
98. Элиаде М. Словарь религия и верований. М.-СПб, 1997. - 409 с.
99. Энциклопедия Современная религиозная жизнь России. Опыт систематического описания (Отв. ред. С. Филатов, - М. Бурдо. М.: «Логос», 2004-2006.

## Приложение

### Приложение 1

1.Тема: Протестантизм

2.Цель: формирование знаний об основных направлениях христианства на основе классификации основных ветвей христианства.

3.Задачи:

- познакомить учащихся с классификацией основных направлений христианства, дать основные понятия;
- продолжить воспитание толерантного отношения к представителям различных религиозных конфессий;
- развивать умение видеть причинно-следственные связи, выделять главное, делать обобщение, сравнение, продолжить развивать умение работать с таблицей.

3.Планируемые результаты:

1) Личностные:

- умение следить за своими словами и делами; способность контролировать собственную деятельность на основе выбора добра и пользы;
- настроенность на доброе поведение и добрые взаимоотношения с окружающими;
- как результат преданности и уважения к традициям своего народа - уважительное отношение к людям других верований, другой национальной культуры, умение взаимодействовать с людьми других верований и убеждений.

2) Метапредметные:

2.1) Познавательные:

- ориентироваться в своей системе знаний: самостоятельно предполагать, какая информация понадобится для решения учебной задачи в один шаг;
- отбирать необходимые для решения учебной задачи источники информации среди предложенных учителем словарей, энциклопедий, справочников и других материалов;
- добывать новые знания: извлекать информацию, представленную в разных формах (текст, таблица, схема, рисунок и др.);
- перерабатывать полученную информацию: сравнивать и группировать факты и явления; определять причины явлений и событий;
- перерабатывать полученную информацию: делать выводы на основе обобщения знаний;
- преобразовывать информацию из одной формы в другую: составлять простой план учебно-научного текста;
- преобразовывать информацию из одной формы в другую: представлять информацию в виде текста, таблицы, схемы, сообщений, презентаций.

## 2.2) Регулятивные:

- самостоятельно формулировать цели урока после предварительного обсуждения;
- совместно с учителем обнаруживать и формулировать учебную задачу (проблему);
- совместно с учителем составлять план решения задачи;
- работая по плану, сверять свои действия с целью и при необходимости исправлять ошибки с помощью учителя;
- в диалоге с учителем вырабатывать критерии оценки и оценивать свою работу и работу других учащихся.

### 2.3) Коммуникативные:

- развитие речи, навыков сотрудничества и публичного выступления.

### 3) Предметные УУД:

- развитие чувства прекрасного в процессе знакомства с историей мировой культуры;

- приобщение к духовно-нравственным ценностям своего народа;

- усвоение нравственных норм и правил поведения в ходе знакомства с богатейшей культурой России, имеющей особое значение в истории России, в становлении её духовности и культуры;

- формирование потребности в нравственном совершенствовании.

4. Основные понятия: христианство, православие, католичество, протестантство, «Папа», Библия, лютеранство, адвентизм, пятидесятничество, англиканство, Свидетели Иеговы.

5. Тип урока: изучение нового материала

6. Оборудование и материалы: таблицы, раздаточный материал-таблица.

7. Литература: Основы религиозных культур и светской этики. Основы православной культуры/ А.В. Кураев. 4-5 классы: учебное пособие для общеобразоват. учреждений. 2-е изд. М.: Просвещение. 2013. -110 с

Ход урока

Ход урока

Методические приемы	Содержание урока	Виды деятельности учащихся	Предполагаемые ответы учащихся
<p>Организационный момент, актуализация знаний</p> <p>Слово учителя</p>	<p>Здравствуйте, ребята! Проверьте, чтобы у вас на партах было все, что пригодится вам на уроке. Сегодня мы с вами приступаем к изучению новой темы . И прежде, чем мы начнем новую тему, хочу, чтобы вы ответили на вопросы домашнего задания.</p> <p>1 Что такое католицизм?</p> <p>2. Где находится главный город католиков?</p> <p>3 Кргда зародился католицизм</p> <p>Мы уже многое знаем с вами из истории христианского вероучения благодаря материалам, изученным</p>	<p>Отвечают на вопросы</p> <p>Слушают слово учителя</p>	<ol style="list-style-type: none"> <li>1. Католицизм - одно из направлений христианской религии, признает ее основные догмы и обряды, но имеет ряд особенностей в вероучении, в культуре, в организации.</li> <li>2. Центром и резиденцией его главы, папы Римского, является Ватикан, город-государство, расположенный в центре Рима</li> <li>3. История этого течения по-настоящему начинается с выступления Мартина Лютера (Германия, 1483-1546 гг.) против индульгенций. Он первым порвал с католической Церковью, сформулировал и отстаивал основные положения новой церкви</li> </ol>

	<p>на прошлых уроках. Сегодня мы дополним наши знания, свяжем их с новыми интересными фактами, постараемся разобраться в огромном перечне религиозных течений христианства. Но вначале давайте вспомним главное.</p> <p>«Христианская религия возникла в середине I в. в восточных областях Римской империи, возможно в Палестине, в результате длительного процесса слияния и преобразования различных верований Древнего мира. Согласно Новому завету и церковному учению основателем христианства был Бог-Сын Иисус Христос, который явился на землю, чтобы спасти людей от грехов. Он умер на кресте, воскрес и вознесся на небо. По христианскому учению, в будущем Христос вторично придет на землю, чтобы судить живых и мертвых. Учение Христа о равенстве людей, проповедь любви, отмена кровавых жертвоприношений и других антигуманных ритуалов привлекли массы обездоленных и рабов. Постепенно к ним стали примыкать состоятельные и образованные слои общества. Возникли храмы и</p>		
--	--	--	--

	<p>монастыри, в которых сосредоточилась ремесленная, литературная и художественная жизнь приверженцев новой религии. Церковь крепла экономически и политически, и, учитывая это, римский император Константин I (Великий) в 312 г. издал так называемый Миланский эдикт, который дал христианству равные права с другими религиями. В середине IV в. христианство получило статус государственной религии.</p> <p>2. Христианство - одна из трёх мировых религий, которая за свою двухтысячелетнюю историю распалась на три основные ветви. Сегодня христианское вероучение представляет из себя целый комплекс религиозных течений, отличающихся друг от друга обрядностью и отношением к христианским догматам. И в этих различиях сегодня нам с вами предстоит разобраться.</p> <p>Православие - одна из основных конфессий, объединяющая более 150 млн. верующих.</p> <p>Самостоятельным стало в I в. в результате раскола. Русская православная церковь - крупнейшая</p>		
--	---	--	--

	<p>автокефальная (самостоятельная) православная церковь из 15 православных церквей.</p> <p>Католицизм исповедует свыше 1 млрд. верующих, объединенных более чем 200 тыс. приходов, в которых трудятся более 500 тыс. священников. Католицизм распространен преимущественно в Западной и Восточной Европе (Италия, Португалия, Польша, Франция, Чехия), в подавляющем большинстве стран Южной и Северной Америки. Католицизм имеет единый международный центр - Ватикан - во главе с Папой Римским, которому по Конституции Ватикана принадлежат все три ветви власти - законодательная, исполнительная, судебная.</p>		
<p>Работа в группах</p>	<p>А теперь разделимся на группы , каждая группа получит вопрос и вы должны подумать над ответом</p> <p>1 Что протестанты делают для того, чтобы всем людям объяснить смысл Библии?</p> <p>2. В чем главное отличие церквей протестантов?</p> <p>3 Чем сопровождается богослужение протестантов?</p>	<p>Работают в группах, озвучивают ответы</p>	<p>Ответы на задания группы</p> <p>1.Чтобы объяснить смысл Библии протестанты рассылают по всему миру проповедников и миссионеров.</p> <p>2. Протестантские церкви отличаются скромностью и внутри, и снаружи. В этом выражается протест против пышных церковных церемоний</p>

			3 Богослужение у протестантов может сопровождаться современной музыкой, пением и даже танцами.
Словарная работа	<p>Давайте запишем в словарь: В мире также насчитывается более 322 млн. протестантов. Протестантизм - возражающий, несогласный - третье направление в христианстве, возникшее позже других - в 16 в., распространен в странах Северной и Западной Европы, США и Канаде. Протестантизм складывался в борьбе с католицизмом на основе отрицания его важнейших представлений и понятий. Практически все направления, которые не относятся к католицизму и православию, являются протестантизмом.</p>	Дети записывают.	
Физкультминутка	<p>На разминку становись! Вправо-влево покрутись Повороты посчитай, Раз-два-три, не отставай,</p> <p>Начинаем приседать— Раз-два-три-четыре-пять. Тот, кто делает</p>	<p>Вращение туловищем вправо и влево.</p> <p>Приседания.</p>	

	<p>зарядку, Может нам сплясать вприсядку.</p> <p>А теперь поднимем ручки, И опустим их рывком. Будто прыгаем мы с кручи Летним солнечным деньком.</p> <p>А теперь ходьба на месте, Лево- правой, стой раз-два</p> <p>Мы за парты сядем, вместе Вновь возьмёмся за дела.</p>	<p>Дети поднимают прямые руки над головой, потом резким движением опускают их и отводят назад, потом резким движением снова вверх и т. д.</p> <p>Ходьба на месте.</p> <p>Дети садятся за парты.</p>	
<p>Игра: « Учитель - ученик» (Работа в командах)</p>	<p>Разбившись на команды , вы должны ответить на следующие вопросы.</p> <p>Каждая команда берет одно название протестантского направления и заполняет их данные</p> <ol style="list-style-type: none"> <li>1. Основатель</li> <li>2. Страна</li> <li>3. Время появления</li> <li>4. Основные положения</li> </ol> <p>баптизм лютеранство пятидесятничество Свидетели Иеговы адвентизм</p>	<p>Отвечают на вопросы</p>	<p>1 Баптизм английский проповедник Джон Смит Баптизм зародился в Англии в двух независимых друг от друга общинах История мирового баптизма началась в <b>1609 г. в Голландии</b> Семь принципов баптизма: 1. Книги Священного Писания – единственный и непогрешимый авторитет в делах веры и практической жизни. 2. Церковь должна состоять из духовно возрожденных людей. 3. Заповеди</p>

			Иисуса Христа о Крещении и Вечере Господней (Причастии) преподаются только уверовавшим в Иисуса Христа 4. Независимость поместных церквей в духовных и практических вопросах. 5. Всеобщее священство верующих, отсутствие деления членов церкви на духовенство и мирян. 6. Свобода совести как неотъемлемое право каждого человека. 7. Отделение Церкви от Государства
Онлайн-тест	А сейчас проверим, как вы запомнили сегодняшнюю тему. Отвечаем на вопросы теста	Отвечают на вопросы теста	
Интерактивное задание	Чтобы еще лучше запомнить сегодняшний материал, заполним кроссворд	Отвечают на вопросы кроссворда	
Домашнее задание	Прочитайте параграф в учебнике по соответствующей теме	Записывают домашнее задание в дневники	